

جلائء القلوب من الأصداء الغنية بيان إحاطة عليه السلام بالعلوم الكونية

تأليف
محمد بن جعفر القسبي
رحمة الله عليه

تحقيق
باحثي المركز الإسلامي
بمسجد الدكتور
حسن عباس زكي
إشراف الأستاذ الدكتور
علي جمعة محمد

المجلد الثالث

الطبعة الأولى
١٤٢٥ هـ / ٢٠٠٤ م
حقوق الطبع محفوظة

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نعتدي ونستعين

والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد ﷺ وعلى آله وأصحابه
الطيبين الطاهرين والتابعين وتابعيهم بإحسان إلى يوم الدين.

اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما صليت على سيدنا
إبراهيم وعلى آل سيدنا إبراهيم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما
باركت على سيدنا إبراهيم وعلى آل سيدنا إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد.

اللهم صل على سيدنا محمد ﷺ صلاة ترفع عن دعائنا كل حجاب وتفتح لنا من
إجابتك كل الأبواب صلاة ننال بها كل خير وتيسر وتخلصنا بها من كل ضيق وتعسير
صلاة تحفظنا بها في اليقظة والنمائم وتنجيننا بها اللهم من نوائب الدهر ومتاعب الأيام.

أما بعد

فهذا العمل الصالح الطيب " جلاء القلوب من الأصداء الغينية ببيان إحاطته
عليه السلام بالعلوم الكونية " للشيخ محمد بن جعفر الكتاني رحمه الله عليه. من
الأعمال التي ألفت حباً واتباعاً لمنهج سيد الخلق ﷺ الذي قال الله تبارك وتعالى عنه
﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﴾ [الفتح: ٢٩].

وقال عنه ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ
بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾ [التوبة: ١٢٨]

وقال تعالى ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ
وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٢١].

وقال تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا * وَدَاعِيًا إِلَى
اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُّنِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٤٥، ٤٦].

وقال تعالى ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ [الأنبياء: ١٠٧].

هذا حديث القرآن عن رسول الله ﷺ الذي عليه أنزل ليكون معجزة دائمة ،
 روي أن رسول الله ﷺ أتاه رجل من أهل البادية فقال يا رسول الله متى الساعة قائمة؟
 قال ويلك وما أعددت لها قال ما أعددت لها إلا أني أحب الله ورسوله قال أنك مع
 من أحببت. (١)

فاللهم إِنَّا نشهدك أَنَّا نحبه ونسألك أَن تجمعنا معه دنيا وآخرة. وَأَن تجعل حبه ينير
 قلوبنا وعقولنا وأجسادنا.

يقول سيدنا حسان بن ثابت:

وَأَحْسَنُ مِنْكَ لَسَمَ تَرَقُّطُ عَيْنِي وَأَجْمَلُ مِنْكَ لَمْ تَلِدِ النِّسَاءُ
 خَلَقْتَ مُبْرَأً مِنْ كُلِّ عَيْبٍ كَأَنَّكَ قَدْ خُلِقْتَ كَمَا تَشَاءُ

فأسأل الله العظيم أن ينفع بهذا الكتاب كل من يقرأه أو ينظر فيه، أو يقتنيه، وأن
 يغفر لمؤلفه، وكتابه ومحققه، ومن خرج أحاديثه، ومن أنفق عليه، ومن عمل على
 إخراجه إلى الستور وأن يتقبله الله تبارك وتعالى محبة واتباعاً لسيد الأولين والآخرين
 لصاحب المقام المحمود وصاحب اللواء المعقود لواء الحمد يوم الدين لأول شافع
 ومشفع سيدنا محمد ﷺ . آمين.

مركز الدكتور / حسن عباس زكي

"محمد الخامس" محمد باغوش

٢٩ ربيع الأول ١٤٢٥هـ، ١٩ مايو ٢٠٠٤م

(١) أخرجه البخاري (٢٢٨٢/٥)، رقم (٥٨١٥)، ومسلم (٢٠٣٢/٤)، رقم (٢٦٣٩).



وصلى الله على سيدنا محمد وآله [٢]

الخلافة الكبرى والنيابة عن الله

وقد أشار لخلافته الكبرى ونيابته عن الله تعالى في الدنيا والأخرى مجموع آيات قرآنية، وأحاديث نبوية، ونصوص عرفانية، هي لهذا العقد النفيس جواهر حقانية.

أما الآيات القرآنية:

فمنها آية ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠] لأن المقصود بها التنبيه على أنه تعالى أراد أن يستخلف عن نفسه في أرض مملكته هذا الجنس الإنسان لأشرفيته على غيره من سائر الأجناس وبقيتها، وقد قال النابلسي في "جواهر النصوص في حل كلمات الفصوص" على قوله ﴿خَلِيفَةً﴾ يعني يخلقني في القيام مقامى بأن أشتق له ذاتاً من ذاتى ووصفات من صفاتى وأسماء من أسمائى وأفعالا من أفعالى وأحكاما من أحكامى اشتقاق محاكاة معدوم لموجود. انتهى.

والمراد بالخليفة فيها آدم عليه السلام فمن بعده من بنيه الخلفاء عن الله في الظاهر والباطن أو في الباطن فقط إلى سيدنا محمد ﷺ الذى هو الخليفة الأصلى والمقصود بالذات من هذه الخلافة إلى من بعده من خلفائه المحمدين إلى آخر خليفة في الدنيا وهو سيدنا عيسى عليه السلام بدليل ﴿يَا دَاوُودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾ [ص: ٢٦] وقوله ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي

الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» [النور: ٥٥] وما ذكروه في أسمائه ﷺ من أن منها... [٤] أبي هريرة أنا سيد الناس يوم القيامة.^(١)

وحدث الحاكم والبيهقي في كتاب "الرؤية" عن عبادة بن الصامت: أنا سيد الناس يوم القيامة ولا فخر، ما من أحد إلا وهو تحت لوائي يوم القيامة ينتظر الفرج. الحديث.^(٢)

وفي رواية عزها في الجمع للطبراني في "الكبير" عنه: والذي نفسى بيده إن لسيد، وما من الناس أحد إلا وهو تحت لوائي يوم القيامة ينتظر الفرج... الحديث.

وحدث مسلم في المناقب، وأبي داود في السنة عن أبي هريرة: أنا سيد ولد آدم يوم القيامة وأنا أول من ينشق عنه القبر وأنا أول شافع وأول مشفع.^(٣)

وحدث أحمد، والترمذي في المناقب وقال حسن صحيح، وابن ماجه عن أبي سعيد الخدري: أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر، ويدي لواء الحمد ولا فخر، ما من نبي يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائي، وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر، وأنا أول شافع ومشفع ولا فخر.^(٤)

وحدث الدارمي، والترمذي مختصراً وقال غريب عن أنس مرفوعاً: «أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ خُرُوجاً إِذَا بُعِثُوا وَأَنَا قَائِدُهُمْ إِذَا وَقَدُوا وَأَنَا خَطِيئُهُمْ إِذَا أَنْصَتُوا وَأَنَا شَفِيعُهُمْ إِذَا حَبِسُوا وَأَنَا مُبَشِّرُهُمْ إِذَا أَيْسُوا».^(٥)

(١) أخرجه البخاري (١٧٤٥/٤)، رقم (٤٤٣٥)، ومسلم (١٨٤/١)، رقم (١٩٤).

(٢) أخرجه الحاكم في مستدركه (٨٣/١) وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.

(٣) أخرجه مسلم (١٧٨٢/٤)، رقم (٢٢٧٨).

(٤) أخرجه أحمد (٢/٣)، والترمذي (٥٨٧/٥) وقال حديث حسن صحيح.

(٥) أخرجه الدارمي (٣٩/١)، والترمذي (٥٨٥/٥).

وفي رواية: أيسوا الكرامة، والمفاتيح يومئذ بيدي، ولواء الحمد يومئذ بيدي وأنا أكرم ولد آدم على ربي يطوف على ألف خادم كأنهم بيض مكنون أولؤلؤ منشور.

وحديث الطبراني في "الكبير" عن عبد الله بن سلام أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر وأول من تنشق عنه الأرض ولا فخر وأول شافع ومشفع لواء الحمد بيدي يوم القيامة تحي آدم فمن دونه.

وحديث الديلمي عن ابن عباس: وأنا سيد الأولين [٥] والآخرين من النبيين ولا فخر.

وحديث البيهقي في "فضائل الصحابة" والحاكم في "المستدرک" وصححه وتعقب: أنا سيد العالمين.

وحديث الدارمي، بسند رجاله ثقات والبخاري، في "تاريخه" والطبراني، في "الأوسط" والبيهقي، وأبي نعيم عن جابر، وابن عساكر في "تاريخه" عن أبي هريرة: أنا قائد المرسلين ولا فخر. الحديث.^(١)

وحديث أبي الحسن القطان في "المطولات" وابن عساكر قال في "الجمع": وسنده حسن عن حذيفة: ولد آدم كلهم تحت لوائي يوم القيامة وأنا أول من يفتح له باب الجنة.

وحديث أحمد، والترمذي، وابن ماجه، والحاكم في "المستدرک" والبيهقي، وابن أبي شيبة بسند صحيح عن أبي بن كعب: إذا كان يوم القيامة كنت إمام النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم غير فخر.^(٢)

(١) أخرجه الدارمي (٤٠/١)، والطبراني في الأوسط (٦١/١).

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (١٣٧/٧)، وابن ماجه (١٤٤٣/٢)، والترمذي (٥٨٦/٥) وقال حديث حسن صحيح، والحاكم (٨٨/٤) وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة.

وحديث الطبراني في "الكبير" والضياء عن جابر، والحاكم وصححه وتعب
عن عائشة، والدارقطني في "الأفراد" عن ابن عباس: إذا كان يوم القيامة كان لواء
الحمد معي وكنت إمام المرسلين وصاحب شفاعتهم^(١).

وحديث سعيد بن منصور وسمويه والضياء المقدسي عن جابر: أنا سيد النبيين ولا
فخر.

وحديث ابن النجار عن أم كرز: أنا سيد المرسلين إذا بعثوا وسابقهم إذا وردوا
ومبشرهم إذا أيسوا وإمامهم إذا سجدوا وأقربهم مجلسا إذا اجتمعوا أتكم فيصدقني
وأشفع فيشفعني وأسأل فيعطيني.

وحديث الطبراني والبيهقي في "الدلائل" وعياض في "الشفاء" عن ابن عباس:
وأنا أتقى ولد آدم وأكرمهم على الله ولا فخر.^(٢)

وحديث الترمذي وقال حسن غريب والدارمي وأبي نعيم عنه أيضاً: وأنا أكرم
الأولين والآخرين ولا فخر.^(٣)

وحديث الحاكم في "المستدرک" [٦] وابن عساكر عن عبادة بن الصامت: إن
لسيد الناس يوم القيامة ولا فخر ولا رياء، وما من الناس من أحد إلا وهو تحت لوائه
يوم القيامة الحديث.^(٤)

(١) أخرجه الحاكم في مستدركه (٨٣/١) وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه،
وأخرجه الهيثمي في زوائده (٢٨٤/٨) وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه عروة بن
مروان قيل فيه ليس بالقوي وبقي رجاله وثقوا، وأخرجه الطبراني في الكبير (١٨٤/٢).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٥٦/٣).

(٣) أخرجه الدارمي (٣٩/١)، والترمذي (٥٨٧/٥) وقال حديث حسن صحيح.

(٤) أخرجه الهيثمي في زوائده (٣٧٦/١٠) وقال رواه الطبراني وإسحق بن يحيى لم يدرك عبادة
وبقية رجاله ثقات.

وحديث الديلمي عن جابر: أنا أشرف الناس حسبا ولا فخر وأكرم الناس قدرا ولا فخر الحديث^(١).

وحديث الطبراني في "الكبير" وابن النجار في "تاريخه" عن عمر: إن الجنة حُرمت على الأنبياء كلهم حتى أدخلها وحرمت على الأمم حتى تدخلها أمتي^(٢).
وحديث ابن أبي حاتم في "تفسيره" وأبي نعيم في "الدلائل" من طرق عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة وابن سعد عن قتادة مرسلاً: كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث.

وفي رواية: أول الأنبياء خلقاً وآخرهم بعثاً.

وحديث أحمد، والبخاري في "تاريخه الكبير" وأبي نعيم والبغوي وابن السكن وابن سعد والطبراني والحاكم وصححه، والبيهقي عن ميسرة الفجر، والبزار والطبراني وأبي نعيم من طريق الشعبي عن ابن عباس، وابن سعد عن عبد الله بن أبي الجذعاء التميمي أو الكنان: كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد.

وحديث الترمذي وقال حسن صحيح غريب والحاكم والبيهقي وأبي نعيم عن أبي هريرة قال: قالوا يا رسول الله متى وجبت لك النبوة؟ قال: وآدم بين الروح والجسد^(٣).

(١) أخرجه الديلمي في الفردوس (٤٥/١).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٦٣/٣).

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرک (٦٦٥/٢)، والترمذي (٥٨٥/٥) وقال هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث أبي هريرة لا نعرفه إلا هذا الوجه وفي الباب عن ميسرة الفجر.

وحديث أحمد، وابن حبان والحاكم والبيهقي والطبراني والبزار وأبو نعيم عن
العرباض بن سارية: إن عبد الله وخاتم النبيين.^(١)

- وفي لفظ عند الله في أم الكتاب لخاتم النبيين - وإن آدم مجندل في طينته.
الحديث.^(٢)

وحديث أحمد، وأبي يعلى عن جابر وأبي نعيم عن عمر بن الخطاب: والذي نفس
محمد^(٣) بيده لو أن موسى كان حياً - زاد في رواية اليوم - ما وسعه - أى ما جاز له
- إلا أن يتبعني.^(٤)

وحديث [٧] أحمد، وأبي داود وابن حبان في "صحيحه" والبيهقي في "شعب
الإيمان" عن جابر "أمتهوكون أنتم كما هوكت اليهود والنصارى؟ لقد جئتكم بها
بيضاء نقية لو كان موسى حياً ما وسعه إلا اتباعي."^(٥)

وحديث أحمد، أيضاً والبزار عنه: والله لو كان موسى بين أظهركم ما حل له إلا
أن يتبعني.^(٦)

(١) أخرجه أحمد (١٢٧/٤)، والحاكم في مستدركه (٤٥٣/٢) وقال هذا حديث صحيح الإسناد
ولم يخرجاه.

(٢) أخرجه ابن عساكر في تاريخه (١٦٨/١).

(٣) في نسخة نفسى.

(٤) أخرجه أحمد (٢٤/٤)، والدارمي (١٢٦/١)، والمهشمي في زوائده (١٧٤/١) وقال رواه أحمد
وأبو يعلى والبزار وفيه مجالد بن سعيد ضعفه أحمد ويحيى بن سعيد وغيرهما.

(٥) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٢٠٠/١).

(٦) أخرجه أحمد (٣٣٨/٣)، والمهشمي في زوائده (١٧٤/١) وقال رواه البزار وعند أحمد بعضه
وفيه جابر الجعفي وهو ضعيف أقم بالكذب.

وحديث الدارمي عنه أيضاً: والذي نفس محمد بيده لو بدا لكم موسى فاتبعتموه وتركتموني لضللتكم عن سواء السبيل، ولو كان حيا وأدرك نبوتي لاتبعني: (١)
وحديث ابن مردويه عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: لما قرب الله موسى إلى طور سيناء نجيا قال أى رب هل أحد أكرم عليك منى قربتنى نجيا وكلمتنى تكليما؟ قال: نعم محمد أكرم على منك. الحديث. (٢)

وحديث النسائي عنه أيضاً: أنه عليه السلام صعد المنبر وقال: أيها الناس أى أهل الأرض تعلمون أكرم على الله عز وجل؟ فقالوا: أنت. الحديث. أخرجه في القسامة. (٣)
وحديث مسلم عن أبي هريرة وحذيفة وحديثه معا في الشفاعة: وفيه قول إبراهيم عليه السلام إنما كنت خليلا من وراء أى من وراء مرتبة الحبيب التى هى المرتبة الحائلة بين الرب وجميع الخلق. (٤)

وحديث الحاكم في " تاريخه " عن أبي بن كعب والذي نفسى بيده إن إبراهيم ليرغب في شفاعتى. (٥)

وحديث مسلم عن أبي بن كعب: إن الله تعالى قال له عليه السلام فى مسألة ترديده فى قراءة القرآن على حرف وعلى حرفين وعلى سبعة أحرف ولك بهكر ردة رددتكها مسألة تسألنيها قال فقلت: اللهم اغفر لأمتى اللهم اغفر لأمتى، وحررت الثالثة ليوم يرغب إلى الخلق كلهم [٨] حتى إبراهيم عليه السلام. (٦)

(١) أخرجه الدارمي (١٢٦/١).

(٢) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٢٧١/٥).

(٣) أخرجه النسائي (٢٢٧/٤).

(٤) أخرجه مسلم (١٨٧/١).

(٥) أخرجه ابن عساكر في تاريخه (٣٣٠/٧).

(٦) أخرجه مسلم (٥٦١/١)، رقم (٨٢٠).

إلى غيرها من الأحاديث الواردة في هذا الباب كالأحاديث الواردة بأن عيسى عليه السلام إذا نزل في آخر الزمان يحكم بشريعته ويكون على دينه وملته والواردة في ثمنى غير واحد من المرسلين أن يكون من أمته وأتباعه المختصين به وزمرته فإنها كلها تؤذن بأنه نبي الأنبياء ورسول الرسل وسيدهم وإمامهم وزعيمهم وأخصهم وأقربهم وأعرفهم بالله وأعلمهم به وأولاهم بالكرامة وأحقهم بالفخامة والزعامة فيكون باسم الخلافة أولى وأحق ولكل كرامة من الله خلقه أسرع وأسبق والخلفاء قبله وبعده نوابون عنه وتابعون له ولهذا لم يبعث إلى الخلق عامة إلا هو خاصة ﷺ ومما يؤذن بذلك أيضاً ما ذكره غير واحد من المحققين من أن السجود الواقع لآدم عليه السلام من الملائكة إنما كان من أجل ما أكرم به في صورته الآدمية من الظهور بالسمة المحمدية وفي الفتوحات المكية سجود الملائكة لآدم إنما كان لأجل الصورة لا لأن علمهم الأسماء انتهى.

وهو محتمل لأن يريد به الصورة الإلهية أو المحمدية أو هما معاً وفي " انطبقات الشعرائية " في ترجمة أبي المواهب الشاذلي أنه كان يقول كان سجود الملائكة لآدم عليه السلام إشارة لتواضع الصغير للكبير وإظهاراً للكرامة بظهور صورته سمة محمد ﷺ وذلك أن رأس آدم ميم ويديه حاء وسرته ميم ورجليه دال وكذا كان يكتب في الخط القديم انظر تمامه وذكر آخرون أنه إنما كان من أجل ما كان [٩] في جبهته وجبينه من نور سيدنا محمد ﷺ ويرحم الله القائل:

يا بني الزهراء لا لاقيتم أبد الآباد سوء من أحد
سـرـكـم لاحـمـمـي آدـم فلذا كل إليه قد سجد

وفي " الفتوحات المكية " في الباب العاشر بعد ما ذكر فيها أنه ثبت له ﷺ السيادة والشرف على أبناء جنسه من البشر وأن الذين تقدموا على زمن ظهوره كانوا في العالم نوابه من آدم إلى آخر الرسل وهو عيسى عليه الصلاة والسلام لو كان موحوداً بجسمه من لدن آدم إلى زمن وجوده لكان جميع بني آدم تحت حكم شريعته إلى يوم

القيامة حساً وإنه الملك والسيد على جميع بني آدم وإن جميع من تقدمه كان ملكاً له وتبعاً والحاكمون فيه نواب عنه وإن هذا إذا كان الملك عبارة عن الأناسى خاصة فإن نظرنا إلى سيادته ﷺ على جميع ما سوى الحق كان ملكه وسيادته على جميع الخلق ما نصه: فالإنسان آخر موجود من أجناس العالم فإنه ما ثم إلا ستة أجناس، وكل جنس تحته أنواع، وتحت الأنواع أنواع، فالجنس الأول الملك، والثاني الجان، والثالث المعدن، والرابع النبات، والخامس الحيوان، ولما انتهى الملك وتمهد واستوى كان الجنس السادس جنس الإنسان، وهو الخليفة على هذه المملكة وإنما وجد أخيراً^(١) ليكون إماماً بالفعل حقيقة لا بالصلاحية والقوة فعندما أوجد عيه لم يوجد إلا والياً سلطاناً ملحوظاً ثم جعل له نواباً حين [١٠] تأخرت نشأة جسده فأول نائب كان له وخليفة آدم عليه السلام ثم ولده واتصل النسل وعين في كل زمان خلفاء إلى أن وصل زمن نشأة الحسم الطاهر المحمدي ﷺ فظهر مثل الشمس الباهرة فاندرج كل نور في نوره الساطع وغاب كل حكم في حكمه وانقادت جميع الشرائع إليه وظهرت سيادته التي كانت باطية فيه الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم. انتهى المراد منه.

وقد تقدم قبل هذا تمام كلامه في هذا المرام انتهى.

لواء الحمد

وفي الفتوحات المكية في الباب الثالث والسبعين في الجواب عن السؤال السادس والسبعين من أسئلة الحكيم الترمذي وهو ما لواء الحمد بعد أن ذكر أنه حمد الحمد وهو أتم الحمد وأسناها وأعلاها مرتبة وإنه سمي لواء لأنه يلتوى على جميع المحامد فلا يخرج عنه حمد وإنه لا يكون إلا بالأسماء وآدم عليه السلام عالم بجميعها كلها في المقام الثاني من مقامه ﷺ ما نصه: فكان قد تقدم لحمد ﷺ علمه بمجوامع الكلم والأسماء كلها

من الكلم ولم تكن في الظاهر لمحمد ﷺ عينا فيظهر بالأسماء لأنه صاحبها فظهر ذلك في أول موجود من البشر وهو آدم عليه السلام فكان هو صاحب اللواء في الملائكة بحكم النيابة عن محمد ﷺ لأنه تقدم عليه بوجوده الطيب فمضى ظهر محمد ﷺ كان أحق بولايته ولوائه فيأخذ اللواء من آدم يوم القيامة بحكم الأصالة فيكون آدم فمن دونه تحت لوائه ﷺ وقد كانت الملائكة تحت ذلك [١١] اللواء في زمن آدم فهم في الآخرة تحته فتظهر في هذه المرتبة خلافة رسول الله ﷺ على الجميع انتهى.

تضمن الشريعة المحمدية لجميع الشرائع

وفيها أيضاً في الباب المذكور في الجواب عن السؤال الرابع والخمسين ومائة من أسئلة الحكيم المذكور ما نصه: وكان محمد ﷺ قد أوتى جوامع الكم بشرعة تضمن جميع الشرائع وكان نبياً وآدم لم يخلق فمته تفرعت الشرائع لجميع الأنبياء عليهم السلام هم أرساله ونوابه في الأرض لغية جسمه ولو كان جسمه موجوداً لما كان لأحد شرع معه وهو قوله لو كان موسى حياً ما وسعه إلا أن يسعى وقال تعالى ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَتُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا ﴾ [المائدة: ٤٤] ونحن المسلمون وعلمائنا الأنبياء ونحكم على أهل كل شريعة بشريعتهم فإنها شريعة نبينا إذ هو المقرر لها وشرعه أصلها وأرسل إلى الناس كافة ولم يكر ذلك لغيره والناس من آدم إلى آخر إنسان وكانت فيهم الشرائع فهي شرائع محمد ﷺ بأيدي نوابه فإنه المبعوث إلى الناس كافة فجميع الرسل نوابه بلا شك فلما ظهر بنفسه لم يبق حكم إلا له ولا حاكم إلا رجع إليه واقتضت مرتبته أن تختص بأمر عند ظهور عينه في الدنيا لم يعطه أحد من نوابه ولا يد أن يكون ذلك الأمر من العظم بحيث إنه يتضمن جميع ما تفرق في نوابه وزيادة انتهى المراد منها.

وفيها أيضاً: في الباب السابع والثلاثين وثلاثمائة في معرفة منزلته ﷺ مع بعض العالم ما نصه: واعلم أن الله تعالى لما جعل منزل محمد ﷺ [١٢] السيادة فكان سيداً ومن سواه سوقة علمنا أنه لا يقاوم فإن السوقة لا تقاوم ملوكها فله منزل حاص

وللسوقه مسرل ولما أعطى ﷺ هذه المنزلة وآدم بين الماء والطين علمنا أنه المد لكل إنسان كامل مبعوث بناموس إلهى أو حكمى وأول ما ظهر من ذلك فى آدم حيث جعله خليفة عن محمد ﷺ فأمد به بالأسماء كلها من مقام جوامع الكلم التى هى لمحمد ﷺ فظهر بعنم الأسماء كلها على من اعترض على الله فى وجوده ورجح نفسه عليه ثم توالى الخلائف فى الأرض إلى أن وصل زمن وجود صورة جسمه لإظهار حكم منزلته باجتماع نشأته فلما برز ﷺ كان كالشمس اندرج فى نوره كل نور فأقر من شرائعه التى وجه بها نوابه ما أقر ونسخ منها ما نسخ انتهى المراد منها بلفظها فى الكل.

وفى شرح " سلم العلوم فى المنطق " للعارف بالله أبى العباس محمد عبد العلى المكنوى الشهير بيجر العلوم ما نصه: واعلم أن الله سبحانه قبل وجود الإنسان فى اسشاء العنصرية كان هو بنفسه يتصرف فى العالم يقيه وكل واحد من أجزاء انعام فظهر الاسم وكل اسم يطلب ظهور نفسه دون غيره فكل موجود ضد لآخر يستدعى عدمه وإنما يبقى كل بإبقاء الله سبحانه فلما خلق الله الإنسان الجامع لجميع الأسماء وحقائق العالم وسائر الأشياء بالنسبة إليه كالقوى جعله خليفة يتصرف فى العالم بإيصال فيضه على حسب استعداد كل وإعطاء العطايا ويبقى العالم [١٣] وليس اراد أن الجاعل والمفضى الإنسان فإنه كفر بل المراد أن المفضى والجاعل والمعطى هو الله والإنسان وسببه فيه فجعله الله ختما على خزائن العالم والخليفة المتصرف حقيقة سيدنا وسيد الأولين والآخرين محمد مقدم الأنبياء والأولياء صلوات الله وسلامه عليه وآله وأصحابه وأزواجه وأتباعه أجمعين وقبل مجيئه فى عالم العناصر كان سائر الأنبياء صلوات الله عليهم نوابا له عليه وآله الصلاة والسلام فى زمنهم وإذا بعث هو استنار بنوره العالم وبعد وفاته الأقطاب نواب له بهم يحفظ العالم وإذا انتقل الإنسان الكامل بأن يموت خاتم الولاية المطلقة تنشق السماء وتقوم الساعة وتنتقل العمارة إلى الدار الآخرة فهذه عقائد حقة عليها الأولياء الكرام انتهى منه بلفظه.

وفي كتاب الجلي للباب التاسع والخمسين وخمسمائة من "الفتوحات المكية" في آخره ما نصه: واعلم أن الخلفاء على أقسام خلفاء الله على ما هو له يقومون بصفاته عنه وخلفاء الله على ما هو منه يقومون به في خلقه وخلفاء لخلفاء الله في كل القسمين فالخلافة المحضة فيما هو لله محمد ﷺ والأنبياء والأولياء الكامل نوابه فهم خلفاء خليفته ﷺ انتهى منه بلفظه.

تنبيه

ذكر غير واحد ممن شرح الصلاة المشيشية لدى قوله فيها وتنزلت علوم آدم ومن شرح همزية الإمام البوصيري لدى قوله:
لك ذات العلوم . . . البيت.

ومن غيرهم أن الله [١٤] تعالى أطلع سيدنا آدم عليه السلام على الأسماء كلها تفصيلاً وعلى مسمياتها بطريق الإجمال فأعجز بذلك الملائكة وأطلع بيه سيدنا محمداً ﷺ على كل من الأسماء والمسميات تفصيلاً فأعجز بذلك الأولين والآخرين آدم وغيره يريدون بهذا الكلام كما صرح به بعضهم أن سيدنا آدم كان له بالنسبة للأشياء لى عرضت عليه علم المفاهيم فقط وسيدنا محمد ﷺ كان له علم الحقائق وفي ضمنه علم المفاهيم فكانت معرفته ﷺ للمسميات من الوجه الأخص ولأعم ومعرفة آدم لها من الوجه الأعم خاصة وذلك أن الموجودات لها حقائق ولها مفهومات ولها حدود حقيقية بالاعتبار الأول وحدود إسمية بالاعتبار الثاني والمفهوم هو ما يفهم من الاسم في الحصة وهو للموجود والمعدوم والحقيقة ماهية الشيء على سبيل التفصيل ولا تكون إلا للموجود وعلم المفاهيم هو الذي يقتضيه إطلاق الألفاظ ويتوقف عليه تطبيق الأسماء ولا يتوقف ذلك على علم الحقائق وهذا الكلام مخالف لما عليه أرباب القنوب من أن آدم عليه السلام أطلعه الله على الأسماء العالية والأسماء العالية عندهم تفيد حقائق الأشياء وتفصيلها فيكون سيدنا آدم قد أعطى أيضاً علم الحقائق وعبيه فاحتصاصه ﷺ عنه وعن غيره من أولاده من الأنبياء وغيرهم ممن [١٥] أطلعه الله على الحقائق

بالتمكن فيها التمكن الذى ليس لغيره ويتنزلها فيه قبل وجودهم وبتلقبه إياها بلا واسطة أحد بخلافهم فإنهم إنما تلقوها بواسطته ﷺ إذ لا غنى لمخلوق عنها، فافهم.

ومنها قوله تعالى ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ ﴾ [آل عمران: ٨١] الآية فإنه تعالى أخبر فى هذه الآية أنه أخذ الميثاق وهو عهد مؤكد باليمين من النبيين كلهم من لدن آدم عليه ﷺ وأممهم تبع لهم لأن العهد على المتبوع عهد على التابع لا سيما وفى قراءة ابن مسعود وأبى ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ [آل عمران: ١٨٧] فيؤخذ من مجموع القراءتين أن العهد على جميع الأنبياء وعلى أممهم وذلك ثم فى عالم الأنوار والحقائق فى عالم الأرواح ثم فى عالم الذر ثم فى عالم الأشباح أقم إذا جاءهم رسول مصدق لما معهم وهو سيدنا محمد ﷺ على ما قاله وذهب إليه جماعة من الصحابة والتابعين وقطع به الأجلاء من العلماء والصوفية ويؤيده أن اسم الرسول والنبي إذا أطلقا فى القرآن أو السنة فإنما ينصرفان له وتكثيره وتنوينه للتعظيم ليؤمنن به وليبصرنه وأحبر تعالى أنهم أقرؤا بذلك وقبلوا عهده عليه وشهدوا به على أنفسهم وشهد الله عليهم وحكم بأن من رجع عن ذلك كان من الفاسقين الساكنين للعهد إخراجهم عن أمر الله وحكمه وعليه فلو ظهر سيدنا محمد ﷺ فى زمن أى نبي من الأنبياء لبطل شرع ذلك النبي وكان هو وأمتة من أتباعه ﷺ لإيجاب الله عليهم اتباعه [١٦] والإيمان به ونصرته وقد علم سبحانه وتعالى أنه لا يظهر فى زمانهم لأنه سبق فى علمه أنه خاتم النبيين والمرسلين ولكنه أراد تعريفهم بفضله وجلالة قدره وعلو شأنه عليهم وأنه نبينهم ورسولهم وواسطتهم وممدهم والمقدم على جميعهم وأن سائرهم من رعاياه وجنوده وأتباعه ورسولهم نواب عنه وخلفاء عن حضرته وجنابه لكونه المظهر التام والمجلى الكامل العام والحجاب الأرفع والمقام الأجل الأجمع الذى نال المقر الأكمل والمحل الأسمى الأجل وصاحب البرزخية الكبرى التى هى شهود الذات المعبر عنه بالآية الكبرى فللأنبياء وورثتهم قاب قوسين ونحو هو أو أدنى فما عرف أحد الله ك معرفته ولا أحبه وأحب له كمحبته ولا وحده كتوحيده ولا حمده كحمده

ومجده كتمجيده فكان له التفرد في كل مقام ومنه الفيض والمدد للخاص والعام
والله در سيدى سالم شيخان العلوى إذ يقول في همزته:

لك ذات العلوم والأسماء يسا نبياً نوابه الأنبياء

وفي "الكلمات الإلهية" للجيلى ما نصه: قوله تعالى للأنبياء ﴿تُؤْمِنُ بِهِ﴾ [آل عمران: ٨١] دليل على أنهم لم يدركوا الكمالات المحمدية بالكشف حتى تكون لهم مشهودة وسبب ذلك أن الفرع لا سبيل له أن يحيط بالأصل فأخذ الله الميثاق عليهم أن يؤمنوا بكمالاته إيماناً بالغيب ليكون ذلك سبباً لهم إلى المعارف الذاتية فيحصلوا بذلك في مراتب الأكملية ويلتحقوا به لعلمه أنهم لا يدركون ذلك إلا بواسطة محمد ﷺ وسر هذا الأمر أنه مظهر الذات والأنبياء مظهر الأسماء [١٧] والصفات وبقية العالم اعمى والسفلى مظاهر أسماء الأفعال ما خلا أولياء أمة محمد ﷺ فإنهم كالأنبياء مظاهر الأسماء والصفات لقوله ﷺ علماء أمتى كأنبياء بنى إسرائيل. ^(١) انتهى منه بلفظه.

قلت: وهذا الحديث طعن في لفظه حفاظ الحديث كالحافظ ابن حجر والدميرى والزرکشی فمنهم من قال أنه لا أصل له ومنهم من قال أنه لا يعرف له مخرج ومنهم من قال أنه لا يوجد في كتاب معتبر والجيلى ذكره تبعاً للشيخ الأكبر فإنه ذكره في مواضع من فتوحاته لكنه قال في آخر الباب التاسع والستين ما نصه: وروى عن النبى ﷺ أنه قال علماء هذه الأمة كأنبياء بنى إسرائيل.

وفي رواية أنبياء بنى إسرائيل وإن كان إسناد هذا الحديث ليس بالقائم ولكن لوددناه تأنيساً للسامعين أن علماء هذه الأمة قد التحقت بالأنبياء في الرتبة انتهى.

(١) ذكره العجلوني في الكشف الخفاء (٨٣/٢) وقال، قال السيوطي في الدرر لا أصل له وقال في المقاصد شيخنا يعني - ابن حجر - لا أصل له وقبله الدميرى والزرکشی وزاد بعضهم ولا يعرف في كتاب معتبر.

وكانه يرى أنه حديث صحيح من جهة المعنى وهو كذلك صرح بصحة معناه غير واحد لأحاديث عديدة كحديث العلماء ورثة الأنبياء أخرجه أحمد، وأبو داود والترمذي وآخرون.^(١)

وحديث أبي الدرداء وصححه ابن حبان، والحاكم، وغيرهما وحسنه حمزة الكنانى وضعفه غيرهم بالاضطراب فى سنده قال فى "فتح البارى"؛ لكن له شواهد يتقوى بها. انتهى.

وأورده البخارى تعليقاً لكنه لم يفصح بكونه حديثاً^(٢) قال فى "الفتح"؛ فلهذا لا يعد من تعاليقه. انتهى، والله أعلم.

وقد روى مما أخرجه ابن جرير وذكره ابن كثير فى "تفسيره" وغير واحد عن على بن أبى طالب أنه قال فى تفسير الآية المذكورة [١٨] لم يبعث الله نبياً من آدم فمن بعده إلا أخذ عليه العهد فى محمد ﷺ لئن بعث وهو. حتى ليؤمنن به ولينصرنه ويأخذ العهد بذلك على قومه.

وأخرج ابن عساكر من طريق كريب عن ابن عباس قال: لم يزل الله تعالى يتقدم فى النبى ﷺ إلى آدم فمن بعده ولم تسزل الأمم تتبأشر به وتستفتح به حتى أخرجه الله فى خير أمة وفى خير قرن وفى خير أصحاب وفى خير بلد فأقام به ما شاء الله وهو حرم إبراهيم ثم أخرجه إلى طيبة وهى حرم محمد فكان مبعثه من حرم ومهاجره إلى حرم وهذا وما قبله وإن كانا موقوفين فحكمهما الرفع لكون المذكور فيهما لا مجال للرأى فيه.

(١) أخرجه أحمد (١٩٦/٥)، وأبو داود (٣١٧/٣)، والترمذي (٤٨/٥).

(٢) أورده البخاري (٣٧/١) فى باب العلم قبل القول والعمل ولم ينص عليه أنه حديث.

وأخرجه ابن أبي حاتم عن السدى في الآية قال لم يبعث الله نبي قط من لدن نوح إلا أخذ الله ميثاقه ليؤمنن بمحمد ولينصرنه إن خرج وهو حي وإلا أخذ عني قومه أن يؤمنوا به وينصروه إن خرج وهم أحياء.

وأخرج أبو الشيخ في "طبقات الأصهبانيين" والبيهقي والحاكم وصححه وأقره التقى السبكي في "شفاء السقام" والبلقيني في "فتاويه" وتعقبه الذهبي بأن في سنده عمرو بن أوس لا يدري من هو عن ابن عباس قال: أوحى الله إلى عيسى عليه السلام آمن بمحمد ومر أمتك أن يؤمنوا به فلو لا محمد ما خلقت آدم ولا الجنة ولا النار ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتب عليه لا إله إلا الله محمد رسول الله فسكر ومثله أيضاً لا يقال رأيا فحكمه الرفع. ^(١)

وفي الحديث الطويل الذي أخرجه أبو مروان عبد الملك بن زيادة الله الطبري بنفسه [١٩] الباء على التون وبضم فسكون ويقال بضميتين في "فوائده" التي خطها بيده وأخذها عن شيوخه بمكة زادها الله شرفاً بسنده عن ابن عباس وابن عمر وأبي سعيد الخدري رضي الله عنه: يا عمر أتدري من أنا؟ أنا الذي من أجلّي أخذ الله ميثاق الأنبياء والرسل والأمم بإقرار نبوتي وفضلي وأن يتواصوا بي قرناً بعد قرن فقال عز وجل ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ [آل عمران: ٨١] في آخر الزمان اسمه محمد بن عبد الله ﴿مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ﴾ [آل عمران: ٨١] من نعتة ووصفه ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾ [آل عمران: ٨١] فأقروا بذلك قال الله عز وجل ﴿أَفَرَأَيْتُمْ﴾ بأن خيرتي من خلقي وصفي أحمد خاتم النبيين وسيد المرسلين وحبيب رب العالمين وحجة الله على الخلائق أجمعين ﴿وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي﴾ [آل عمران: ٨١] وعهدي وميثاقي ﴿قَالُوا أَفَرَأَيْنَا﴾ قال الله عز وجل ﴿فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ [آل عمران: ٨١] أن خيرتي من خلقي وصفي أحمد ﴿

(١) أخرجه أبو الشيخ في طبقاته (٢٧٨/٣)، والحاكم (٦٧١/٢) وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٨٢﴾ [آل عمران: ٨٢] ولا فخر وقد ذكر هذا الحديث بطوله الأستاذ أبو محمد حير بن محمد بن حير بن هشام القرطبي والإمام العزقي صاحب " الدر المنظم " وختم به أبو القاسم الرصاع في كتابه " تحفة الأخيار في فضل الصلاة على النبي المختار " وذكر هذه القطعة بخصوصها منه العلامة ابن زكري في " الإلمام والإعلام " قال في " المواهب اللدنية " وقيل إن الله تعالى لما خلق أنوار نبينا محمد ﷺ أمره أن ينظر إلى نور الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أي بعد اقتباس أنوارهم من نوره فغشيهم من نوره ما أنطقهم الله به وقالوا يا ربنا [٢٠] من غشنا نوره فقال الله تعالى هذا نور محمد بن عبد الله إن آمتم به جعلتكم أنبياء فقالوا آمنا به وبنوته فقال الله تعالى أشهد عليكم قالوا نعم فذلك قوله تعالى ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ ﴾ إلى قوله ﴿ وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ [آل عمران: ٨١] انتهى.

وقد أخذ من هذا أمران أحدهما: أنه أفضل الأنبياء الذين هم أفضل الخلق على الإطلاق ورسول الرسل وأعمهم وقطب دائرة الكل الذي أمر باتباعه وطاعته والانقياد إليه الجميع.

ثانيهما: أنه خليفة الله على الإطلاق وسلطان المملكة ولذا أخذت له البيعة من الأنبياء وأعمهم كما تؤخذ للملوك والسلطين من الرؤساء وأتباعهم ولذا كان من أسمائه "السلطان" و"الملك" و"الوالي" و"الحاكم" و"المحكم" و"القاضي" لأنه يقضى ويحكم بأمر الله في جميع مملكته ويتصرف فيها نيابة عنه سبحانه وفي " الخصائص الكبرى " للسيوطي نقلاً عن تقي الدين السبكي في رسالة له صغيرة سماها " التعظيم والمنة في قوله تعالى ﴿ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ ﴾ [آل عمران: ٨١] " بعد كلام ما نصه: والنبي ﷺ أكمل الخلق فلا كمال لمخلوق أعظم من كماله ولا محل أشرف من محله فعرّفنا بالخبر الصحيح الذي هو كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد حصول ذلك الكمال من قبل خلق آدم لنبينا ﷺ من ربه سبحانه وأنه أعطاه النبوة من ذلك الوقت ثم أخذ له الموائيق على الأنبياء ليعلموا أنه المقدم عليهم وأنه نبهم ورسولهم وفي أخذ

المواثيق وهى فى معنى الاستحلاف [٢١] أى بالحاء المهمة ولذلك دخلت لام القسم فى ﴿ تَوَمَّنْ بِهِ وَتَنْصُرْهُ ﴾ [آل عمران: ٨١] الآية.

لطيفة أخرى

وهى كأنها إيمان البيعة التى تؤخذ للخلفاء ولعل إيمان الخلفاء أخذت من هنا. انتهى منها بلفظها.

وفى "الصفات المحمدية" لسيدى عبد الكريم الجبلى فى الكلام على اتصافه ﷺ بأسماء الله ما نصه: وأما اسمه الملك فقد كان ﷺ متحققاً بذلك وهو صفة الملكية فنزل بها إلى مقام العبودية كمالاً وتمكيناً وقد أخذ الله تعالى له العهد على الأنبياء كما يؤخذ العهد للملك على غلمانه وحواشيه انتهى منها بلفظها.

وفيه أيضاً ما نصه: وأما مالك الملك فإنه ﷺ كان متحققاً بهذا الاسم موصوفاً بصفة المالكية للملكة الوجودية والدليل على ذلك أن الله تعالى خلق العالم من أحبه فهو مالك الملك وسيده وقد قال أنا سيد ولد آدم ولا فخر وقد سخر الله العالم لآدم وأولاده فقال تعالى ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مِّنْهُ ﴾ [الجاثية: ١٣] وهو سيدهم فهو سيد العالم أجمع ومالك الملك وقد بينا فيما سبق أن أخذ العهد من الأنبياء فى القدم دليل واضح على أنه الملك لأن العهد لا يؤخذ إلا على الأتباع والخدم للمتبوع المالك ﷺ انتهى بلفظها أيضاً.

ومنها قوله تعالى ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ [الأنبياء: ١٠٧] وقوله ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾ [الفرقان: ١] فإن العالمين هم جميع الخلق [٢٢] من إنس وجن وملك وحيوان ومعدن ونبات وعرش وما فوقه وما تحته إلى ما لا يعلمه إلا الله تعالى فيكون رحمة لكل ومأموراً بإنذار الكل والكل مأمور باتباعه وطاعته والإيمان به والانقياد إليه والخضوع والذل بين يديه وما ذاك إلا لأنه خليفة الله عليهم الممد جميعهم والمصرف بأمر الله فيهم فإن من شأن

خليفة الملك المستخلف على كل مملكته أن يتصرف فيها كلها بأمره وينقاد له من فيها بأسره ويخضعوا له كما يخضعون للملك وتنفذ فيهم أوامره كما تنفذ أوامر الملك. ومثل الآية الأولى حديث - إن الله بعثني رحمة للعالمين وهدى للمتقين. أخرجه أبو نعيم في دلائله عن أبي أمامة. ^(١)

وحديث إن الله بعثني رحمة للعالمين كافة. أخرجه الديلمي عن المسور بن مخرمة. ومثل الآية الثانية: حديث فضلت على الأنبياء بست. الحديث وفيه وأرسلت إلى الخلق كافة. أخرجه مسلم والترمذي عن أبي هريرة. ^(٢) والخلق جميع المكونات من الأزل إلى الأبد والله در القطب بحر الصفا سيدي محمد وفا عليه السلام في قوله:

فأنت رسول الله أعظم كائن وأنت لكل الخلق بالحق مرسل

وفي "مطاع المسرات" للشيخ الكبير العارف بالله تعالى عبد الجليل بن موسى القصري أثناء كلام له ما نصه: انظر قوله عز وجل ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾ [الفرقان: ١] والعالمون هم جميع الخليقة فقد أُنذر الخليقة أجمع وآمن الكل به في الأولية والآخرة [٢٣] وانتقال النور في جميع العالم من صلب إلى صلب فافهم انتهى نقله في مطالع المسرات وقال بعض الكبار من الأئمة الكاملين والعلماء العاملين ظاهر قوله تعالى ﴿ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾ [الفرقان: ١] وقوله في الحديث الصحيح وأرسلت إلى الخلق كافة ^(٣) يعطى كونه عليه السلام مبعوثاً إلى كل مخلوق حتى من الحيوانات والنباتات والجمادات ولا مانع من إحرائهما على ظاهرهما لأن ظواهر الكتاب والسنة تدل على أن كل مخلوق حي عالم قادر مرید ناطق وإن

(١) ذكره ابن حزم في المحلى (٥٩/٩).

(٢) أخرجه مسلم (٣٧١/١)، رقم ٥٢٣، والترمذي (١٢٣/٤).

(٣) أخرجه مسلم (١٧٣/١)، رقم ٥٢٣.

تفاوتت مراتب حياته وإدراكاته وبقية كمالاته فصيح أن يكلف تكليفاً يبيق بعمه وطوره ومرتبة كماله كما أن الإنسان المكلف بالإجماع يختلف تكليف أفراده بحسب اختلاف أحوالهم في الوسع اختياراً واضطراً فيباح لهذا ما يحرم على هذا وقس بقية الأحكام انتهى.

إرساله ﷺ إلى جميع المخلوقات

وقال الشيخ الإمام المفسر ذو التصانيف المشهورة فخر الدين أبو الحسن علي بن أحمد بن الحسن الحرالي بتشديد اللام التحيي حسماً نقله عنه في "المواهب اللدنية" لما كان عرفان قلبه عليه السلام بربه عز وجل كما قال بربي عرفت كل شيء كانت أخلاقه أعظم خلق فلذلك بعثه الله إلى الناس كلهم ولم يقصر رسالته على الإانس حتى عمت الجن ولم يقصرها على الثقلين حتى عمت جميع العالمين فكل من كان الله ربه فمحمد رسوله فكما أن الربوبية تعم جميع العالمين فالخلق المحمدي يشمل جميع العالمين انتهى.

قال في المواهب وهذا بصير منه إلى أنه ﷺ قد أرسل إلى الملائكة أيضاً [٢٤] قال شارحها الزرقاني بل قوله فكل ما كان الله ربه إلى آخره يفيد أنه مرسل لسائر الحيوانات والجمادات فإن الكل مربوب له تعالى ويصدق عليه قوله فمحمد رسوله إلى معناه مرسل إليه انتهى.

وقال الشيخ الملا علي القاري الحنفى في جمع الوسائل في شرح الشمائل في باب ما جاء في خلق رسول الله ﷺ بعد ذكره لقول عائشة رضى الله عنها كان خلقه القرآن^(١) ما نصه: وفيه إيماء إلى أن أوصاف خلقه العظيم لا تنهاى كما أن معاني القرآن لا تنقضى وهذا غاية في الاتساع ونهاية في الابتداء لا يهتدى لانتهائها بل كل ما يتوهم أنه انتهاؤها فهو من ابتدائها ومن ثم وسعت أخلاقه أفراد أصناف بنى آدم بل

(١) أخرجه الطبراني في الأوسط (٣٠/١)، وأحمد (٩١/٦).

أنواع أحناس مخلوقات العالم ولذا أرسله الله إلى العرب والعجم والإس والجن وسائر الأمم بل وإلى الملائكة والنباتات والجمادات كما بيته في شرح الصلوات على ما يدل عليه قوله في صحيح مسلم بعثت إلى الخلق كافة انتهى منه بلفظه. وقد نقله جسوس في شرحها أيضاً مسلماً.

قلت: وهذه هي عقيدة أهل الله قاطبة وأنه عليه السلام مرسل إلى جميع المخلوقات ناطقها وصامتها حيها وجمادياها أعلاها وأسفلها لم يخرج عن رسالته شيء منها أيا كان علم أو لم يعلم لأنها مخلوقة منه وبسببه وهو الممد لها أزلاً وأبداً والأمر لها والناهي عن الله تعالى حقيقة فكيف تخرج عن رسالته ودعوته ولا تكون مكلفة بالإيمان به وطاعته ومما يدل لهذا زيادة على [٢٥] ما ذكرناه شهادة الضب وغيره من الحيوانات العجم له بالرسالة وكذا شهادة الشجر والحجر له وانقيادهما لأمره وطاعة العالم العلوي والسفلي له وأدبهما معه وتعظيمهما لجنابه ومما يدل له أيضاً ما ذكره العارفين وغيرهم من محققى العلماء في قوله تعالى ﴿وَإِنْ مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَخِّحْ بِهِ خُمُودَهُ﴾ [الإسراء: ٤٤] من أنه تسبيح حقيقى بلسان المقال لا بخصوص لسان الحال ومن أن الله تعالى ما خلق شيئاً في الكون من جماد أو نبات أو غيرهما إلا حياً ناطقاً يفهم الخطاب ويرد الجواب ويتألم كما يتألم الحيوان وله لغات وألسن تليق بذواته وحالاته يفهمها من فهمه الله إياها ومن أن العالم كله في مقام العبادة لله تعالى والمعرفة به والخوف منه والشهود له إلا عاصى الجن والإنس من حيث أعيان أنفسهم لا من حيث هياكلهم فإنها كسائر العالم في التسبيح له تعالى والمعرفة به والعبادة له.

ومما يدل لتكليف الحيوانات الغير الناطقة تكليفاً يليق بحالها وعلى أن مما كلفت به ترك التعدى على مثلها ونظيرها وترك الإيذاء له ما ذكره العلماء على ما هو الصحيح عندهم وهو المأثور بالأحاديث من أن كل ذى روح من الحيوانات تبعث يوم القيامة حتى يقتض من بعضهم لبعض حتى إنه ليقترض للشاة الجماء أو نقول الجملحاء من الشاة القرناء ثم تعود الحيوانات البهيمية ونحوها من الحشرات والهوام والدواب تراباً سوى عشرة منها وقيل خمسة عشر فإنها تدخل الجنة وفي شرح رسالة ابن أبي زيد القيرواني

للشيخ زروق لدى قولها وإن الله [٢٦] يبعث من يموت ما نصه: يعنى من كل شيء حتى البهائم والحشرات هذا ظاهر النصوص وقيل لا تبعث الحشرات والبهائم انتهى.

وفي "الفتاوى الحديثية" لابن حجر الهيتمي ما نصه: وللبهائم حياتان وموتان الدنيوية ثم الموت بعدها ثم الحياة للقصاص كما جاء في الصحيح ثم يقال لها كوني ترابا فتموت وترجع ترابا وحينئذ يقول ﴿الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ [النبا: ٤٠] انتهى.

وقد أخرج مسلم في صحيحه وأحمد، والترمذي عن أبي هريرة مرفوعاً لتؤذن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلاء أى الجماء التى لا قرن لها من الشاة القرناء تنطحها.^(١)

وأخرج أحمد بسند رواه رواة الصحيح عنه أيضاً مرفوعاً يقتصر للخلق بعضهم من بعض حتى للجماء من القرناء وحتى للذرة من الذرة.^(٢)

وأخرج عنه أيضاً بسند حسن مرفوعاً ليختصمن كل شيء يوم القيامة حتى الشاتان فيما انتطحتا.^(٣)

وأخرج أيضاً وأبو يعلى عن أبي سعيد الخدرى مرفوعاً والذي نفسى بيده ليختصمن كل شيء يوم القيامة حتى الشاتان فيما انتطحتا.

(١) أخرجه مسلم (١٩٩٧/٤)، رقم (٢٥٨٢)، وأحمد (٣٧٢/٢)، والترمذي (٦١٤/٤) وقال حديث حسن صحيح.

(٢) أخرجه الهيتمي في زوائده (٣٥٢/١٠) عن أبي هريرة وقال رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح.

(٣) أخرجه أحمد (٣٩٠/٢)، والهيتمي في زوائده (٣٤٩/١٠) وقال رواه أحمد وإسناده حسن.

وأخرج أيضاً والطيالسي في مسنده عن أبي ذر أن رسول الله ﷺ رأى شاتين ينتطحان فقال يا أبا ذر أندرى فيما ينتطحان قلت لا قال لكن الله يدرى وسيقضى بينهما يوم القيامة.^(١)

وأخرج عبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في "الشعب" عن أبي هريرة قال يحشر الله الخلق كلهم يوم القيامة البهائم والدواب والطيور وكل شيء فيبلغ من عدل الله عز وجل يومئذ أن يأخذ للجماء من القرناء [٢٧] ثم يقول كوني تراباً فذلك حين يقول الكافر ﴿يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَاباً﴾ [النبا: ٤٠].^(٢)

وأخرج الدينوري في المجالسة عن يحيى بن جعدة قال أول خلق الله يحاسب يوم القيامة الدواب والحوام حتى يقضى بينهما حتى لا يذهب شيء بظلامه ثم يجعلها تراباً ثم يبعث الله الثقلين الجن والإنس فيومئذ يتمنى الكافر أن يكون تراباً.

وفي القرآن العظيم ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَةٌ أَمْثَلُكُمْ﴾ [الأنعام: ٣٨] ثم قال تعالى فيهم ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ [الأنعام: ٣٨] يعني للجزاء كما تحشرون أنتم له وفيه أيضاً ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ [التكوير: ٥] يعني جمعت لشهادة يوم الفصل والقضاء وفصل الله بينهما كما يفصل بيننا.

قال في "الفتوحات" وهذا دليل على أنهم مخاطبون مكلفون من عبد الله من حيث لا نعلم قال تعالى ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ [فاطر: ٢٤] فنكر الأمة والنذير انتهى.

المراد منه يعني ليشمل جميع الأمم من سائر الأجاس بل قال بعضهم إن الحمدات وسائر ما لا تحل فيه روح يبعث أيضاً إما للشهادة للإنسان و عليه كما دلت عليه أحاديث وإما للقصاص فيما بينها إن صح ما زاده بعض الرواة في الحديث من قوله

(١) ذكره ابن كثير (٥٣/٤).

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک (٣٤٥/٢) وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه.

ويقاد للحجر الذى ركبه حجر مثله ومن العود الذى خدش غيره لكنها زيادة غير ثابتة ويؤيدها ما فى المتن الكبرى للشعراني نقلاً عن سيدى عبد العزيز الديري أنه ورد فى الزبور أنه يقتص للعود إذا خدش العود والله أعلم.

وما يدل على عموم التكليف فى الحيوانات والنباتات وعلى أن مما كلفت به كثرة التسبيح فمن قصر منها فيما كلف به منه [٢٨] جوزى بما يقتضيه العدل الإلهى من قتل أو صيد أو قطع أو غير ذلك.

حديث ما صيد صيد ولا قطعت شجرة إلا بتضييع التسبيح وكل شيء من الخلق يسبح حتى يتغير عن الخلقة التى خلق عليها وإن كنتم تسمعون نقض جدركم فبما هو تسبيح. أخرجه أبو نعيم فى الحلية وابن مردويه من حديث أبي هريرة وأورده السيوصى فى جامع صدره وقال فى التيسير رمز المؤلف يعنى السيوطى حسنه ونوزع لكن له شواهد ثم ذكر منها ما أخرجه ابن راهويه فى مسنده من طريق الزهرى قال أتى أبو بكر الصديق بغراب وافر الجناحين فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول ما صيد صيد ولا عضدت عضادة ولا قطعت وشيعة إلا بقلة التسبيح.

وما أخرجه أبو الشيخ عن أبي الدرداء قال قال رسول الله ﷺ ما أخذ طائر ولا حدث إلا بتضييع التسبيح.

قلت ومن شواهده أيضاً ما أخرجه أبو نعيم فى الحلية عن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ ما صيد من طير فى السماء ولا سمك فى الماء حتى يدع ما افترض الله عليه من التسبيح.

وما أخرجه أبو الشيخ عن مرثد بن أبي مرثد عن النبى ﷺ قال لا يصطاد شيء من الطير والحيتان إلا بما يضيع من تسبيح الله ذكرهما فى الدرر المنثور ومن شواهده أيضاً ما أخرجه ابن عساكر فى تاريخه عن عمر مرفوعاً ما صيد مصيد إلا بنقص فى تسبيحه.

وعن أبي بكر الصديق أيضاً مرفوعاً ما صيد صيد إلا بنقص من تسبيح ولا دخل على امرئ مكروه إلا بذنب وما عفى الله عنه [٢٩] أكثر قال ابن عساكر فيهما بعد

أن رواهما سند واحد حديث متكرر وفيه ضعيفان ومجهولان^(١) ومن ذهب إلى هذا أعنى بعثه إلى الكل شيخ الإسلام جمال الدين البارزى فإنه ذكر أنه ﷺ أرسل إلى جميع المخلوقات حتى الجمادات بأن ركب فيها فهم وعقل مخصوص حتى عرفته وأمنت به واعترفت بفضله واستدل على ذلك ببعض ما ذكرناه.

قال الجلال السيوطى وأنا أزيد على ذلك أنه مرسل إلى نفسه.

قلت ويشهد له حديث بعثت إلى الناس كافة فإن لم يستجيبوا لى فألى العرب فإن لم يستجيبوا لى فألى قريش فإن لم يستجيبوا لى فألى بنى هاشم فإن لم يستجيبوا لى فألى وحذى أخرجه ابن سعد فى "طبقاته" عن خالد بن معدان مرسلأ ذكره فى الجمع وفى الجامع^(٢) وقد أبى من هذا أكثر العلماء وجمهورهم وقالوا إرساله ﷺ إلى الإنس والجن تكليف إجماعاً وإلى الملائكة فيه خلاف فقيل وهو الأصح وهو الذى رجحه تقي الدين السبكي وجماعة من محققى المتأخرين أنه أرسل إليهم إرسال تكليف بالإيمان به والاعتراف بفضله والطاعة لأمره والدخول فى زمرة أتباعه زيادة فى شرفه وشرفهم وقيل إرسال تشریف وإلى الحيوانات والجمادات إرسال تشریف فقط قالوا والقصاص بين الحيوانات ليس من قصاص التكليف وإنما هو قصاص مقابلة تحقيقاً للعدل.

وفى "الفتوحات" فى الباب السابع عشر وثلاثمائة ما نصه: ما كلف الله أحداً من خلقه إلا الملائكة والإنس والجن وما عداهم فإن دوام التحلى لهم أعطاهم [٣٠] الحياة الذاتية الدائمة وهم فى تسبيحهم مثلنا فى أنفاسنا دواماً متوالياً من غير مشقة نجدها فى أنفسنا بل الأنفاس عين الراحة لنا بل لولاها لمتنا ألا ترى المخنوق إذا حيل بينه وبين خروج نفسه مات ووجد الألم فعلى هذا الحد هو تسبيح كل شيء إن فهمت انتهى منه بلفظه.

(١) أخرجه ابن عساكر فى تاريخه (٢٣٩/١٨).

(٢) أخرجه ابن سعد فى طبقاته (١٩٢/١).

وانظره مع ما تقدم عنه قريباً من أن جميع الأمم من سائر الأحاس محاطة مكفة من عند الله من حيث لا نعلم مستدلاً على ذلك بتكثير الأمة والندير في قوله ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ [فاطر: ٢٤] وقوله ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ [التكوير: ٥] وقد يجمع بين كلاميه بأنه أراد بالتكليف المنفى هنا التكليف الخاص وهو الذى يترتب فيه الثواب على الطاعة والعقاب على المخالفة والحيوانات والجمادات لا ثواب لها فى طاعتها من إيمان وتسييح ونحوهما لأن ذلك بمقتضى ذاتها وطبعها فكان كالأمر الضرورى لها كالنفس مع أن الشارع لم يقصد إلى تشريفها بالثواب ونحوه لانحطاط رتبته ولعل هذا هو السر فى الاختصار على النذارة وهى التخويف من العذاب عند المخالفة فى قوله ﴿لَيَكُونَنَّ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١] لأنها عامة فى جميع المكلفين دون البشارة لأنها مختصة ببعضهم وكذا فى قوله ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ [فاطر: ٢٤] فتأمل والله أعلم.

تنبيه

أنه فيه على نكتة لطيفة وهى أن السالك إذا سمع الموجودات تسبح الله أو تذكره فإن سمعها تذكر بالذكر الذى هو عليه فكشفه خيالى لا حقيقى وإنما ذلك حاله أقيم له فى الموجودات وإن سمع منها تنوعات الأذكار [٣١] فهو الكشف الصحيح ومثله إذا شاهد شيئاً بعينه فإن كان إذا غمض عينيه يبقى له شهود ذلك فهو خيال وإن لم يبق فالكشف صحيح وهذا هو الفرق بين الكشف الخيالى والحسى ذكره الشيخ عبد الرحمن العيدروس فى شرحه لصلاة أبى الفتيان.

وفى "الطبقات الشعرانية" فى ترجمة أبى المواهب الشاذلى أنه كان يقول الفرق بين الكشف الحسى والخيالى أنك إذا رأيت صورة شخص أو فعلاً من أفعال الخلق فغمض عينيك فإن بقي لك الكشف فهو خيالى وإن غاب عنك فهو حسى فإن الإدراك تعلق به فى الموضع الذى رأته انتهى.

تنبيه

تنبيه آخر اندرج فيما مر من أنه ﷺ مرسل لجميع الخلق لإرساله لجميع الإنس من أولهم وهو آدم عليه السلام إلى آخرهم عند انقراض الدنيا وفناء أهلها ومما يفيد ذلك أيضاً قوله تعالى ﴿ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا ﴾ [النساء: ٧٩] وقوله ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ ﴾ [سبا: ٢٨] وقوله ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ﴾ [الأعراف: ١٥٨]

وقوله عليه الصلاة والسلام أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي الحديث وفيه وكان النبي ﷺ يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس عامة أخرجته الشيخان عن حابر بن عبد الله.^(١)

وقوله أعطيت خمساً لم يعطها أحد قبلي من الأنبياء الحديث وفيه وكان النبي يبعث إلى خاصة قومه وبعثت أنا إلى الجن والإنس أخرجته البخاري في "تاريخه" والبخاري، والبيهقي، وأبو نعيم، عن ابن عباس.^(٢)

وقوله فضلت على الأنبياء بخمس بعثت إلى الناس كافة أخرجته البيهقي [٣٢] في السنن عن أبي أمامة.

وقوله بعثت إلى الناس كافة الحديث أخرجته ابن سعد في "طبقاته" عن خالد بن معدان مرسلأً خلافاً لمن خص رسالته بناس زمانه فمن بعدهم إلى قيام الساعة فإنه قصور وتقصير وقد تكلم شيخ الإسلام تقي الدين السبكي على هذا المعنى في رسالة التعظيم والمنة وقرره أحسن تقرير وكذا تكلم عليه غيره من قبله وبعده كالشيخ محي الدين ابن عربي الحائمي وقد تقدمت وتأتى نصوص له في هذا وذكروا أنه عليه السلام عقدت له النبوة قبل خلق آدم عليه السلام بل قبل خلق الأرواح وفي بعض العبارات

(١) أخرجه البخاري (١/١٦٨، رقم ٤٢٧)، ومسلم (١/٣٧٠، رقم ٥٢١).

(٢) أخرجه البيهقي (١/٢١٢).

أنه دعا الخليقة إلى الله تعالى في عالم الأنوار والحقائق ثم في عالم الأرواح ثم في عالم الذر كما دعاهم أخيراً في خلقه جسده المكرم آخر الزمان قالوا والأنبياء الذين تقدموا هم نواب عنه بشرائعهم التي بعثوا بها وهو نبي الكل ورسول الرسل ﷺ وهذه هي عقيدة أهل الله تعالى قاطبة وعقيدة من نحا نحوهم من العلماء الراسخين وكمل المؤمنين ولا التفات إلى من اعترض هذا أو خالفه.

وفي "مطالع المسرات" وغيرها نقلاً عن الشيخ أبي عثمان الفرغاني قال لم يكن داع حقيقى من الابتداء إلى الانتهاء إلا هذه الحقيقة الأحمدية التي هي أصل جميع الأنبياء وهم كالأجزاء والتفاصيل لحقيقته فكانت دعوتهم من حيث جزئيتهم عن خلافة من كل لبعض أجزائه وكانت دعوته دعوة الكل لجميع أجزائه والإشارة إلى ذلك قوله تعالى ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ ﴾ [سبأ: ٢٨] والأنبياء والرسل يدعون الخلق إلى الحق عن تبعيته [٣٣] ﷺ وكانوا خلفاءه ونوابه في الدعوة انتهى.

ومن نقله مسلماً له العارف بالله القطب سيدى مصطفى الكرى في روضاته العرشية ثم وقفت على كلام الإمام الفرغاني هذا في شرحه لتأية اس الفارض الكبرى لدى قوله فيها:

وما منهم إلا وقد كان داعياً به قوميه للاحق عمن تبعية

ونصه: يعنى لما كان بموجب كنت نبياً وآدم بين الماء والطين يعنى بين العلم وبين الصورة الطينية الآدمية لم يكن داع حقيقى من الابتداء إلى الانتهاء بل من الأزل إلى الأبد إلا هذه الحقيقة الأحمدية التي هي أصل جميع الحقائق الفاعلة والقابلة كان جميع هؤلاء الأنبياء كالأجزاء والتفاصيل لحقيقته فكانت دعوتهم من حيث جزئيتهم عن خلافة من كلهم لبعض أجزائه وكانت دعوته دعوة الكل لجميع أجزائه إلى كليته والإشارة إلى ذلك قوله تعالى ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ ﴾ [سبأ: ٢٨] فكان هو داعياً بالأصالة وجميع الأنبياء والرسل يدعون الخلق إلى الحق عن تبعيته وكانوا نوابه وخلفاءه في الدعوة وإظهار آياتهم ومعجزاتهم الجزئية وهو أصلهم في الدعوة وإظهار

آياته ومعجزاته الكلية التي هما القرآن العزيز المخصوص به لا يشاركه فيه غيره لجمعيته لفظاً ومعنى جمعا وفرادى انتهى منه بلفظه.

وفي النائية الكبرى لابن الفارض:

وأهل تلقى الروح باسمى دعوا إلى
وسبيلي وحجروا الملحدين بحجتي
وكلهم عن سبق معنای دائر
بدائرتي أو وارد من شريعتي [٣٤]
ولاني وإن كنت ابن آدم صورة.
فلي فيه معني شاهد بأبوتي

فإن قيل إذا كانت رسالته عامة لجميع الخلق كما قررتموه فما وجه تخصيص الناس في هذه الآيات وهذه الأحاديث؟

قلنا كان وجه تخصيصهم الإشارة إلى أنهم المقصودون بالدعوة والرسالة كما أنهم المقصودون من الخلق لأشرفيتهم وغيرهم تبع لهم ومراد لأجلهم ومسخر في مصالحهم فشملت الرسالة تبعاً لإكراماً لجنتابه ﷺ حيث لم يخرج أحد عن دعوته ورسالته فتأمله والله أعلم.

سيدنا محمد ﷺ الفرد الأعظم من المرسلين ومن عوالم الله أجمعين

ومنها قوله تعالى ﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ [النساء: ٨٠] يعني هذا الفرد الأعظم من المرسلين وهو سيدنا محمد ﷺ أى من عوالم الله أجمعين لأن من صيغ العموم في العقلاء وشموها لغیرهم بطريق التغليب فقد أطاع الله أى فطاعته له طاعة الله تعالى لأن الله تعالى لما أنابه عنه جعل له التشريع فكان شرعه لأحد من الخلق شرعاً لله وحكمه حكماً له وكانت طاعته طاعة الله ومخالفته مخالفة له ولهذا قال الشافعي رحمه الله كل أمر أو نهي ثبت عن رسول الله ﷺ جرى ذلك في الفريضة والزوم بجرى أمر الله به في كتابه أو نهي عنه.

وفي الحديث من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصا الله الحديث أخرجه أحمد، والشيخان، وغيرهم من حديث أبي هريرة.^(١)

وفي الجمع، وكنتز العمال عن زيد بن وهب قال قدم على علي وفد من اليمن فخطب رجل منهم فقال في خطبته إن طاعة هذا طاعة الرب فقال رسول الله ﷺ طاعته طاعة الرب ومعصيته معصية الرب [٣٥] ومعصيته معصية الرب أخرجه ابن عساكر انتهى فتأمل هذا الأمر العجيب وهو قرن طاعته ﷺ بطاعة الله وجعلها نفس طاعته من غير إتيان بكاف تشبيه ولا بشرط في ذلك ولا استثناء شيء منه فإنه عند العارفين مؤذن بأكبر خلافة وأعظمها.

وفي "تحفة الأخيار" و"مطالع المسرات" لدى قول أصلهما النبي من أطاعه فقد أطاع الله ومن عصاه فقد عصا الله ما نصه: وإنما كان ذلك لأن الله تعالى جعل نبيه ﷺ خليفته وأقامه بدلا منه كما كان أميره ﷺ منه بتلك المنسلة ولهذا أيضاً قال ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الفتح: ١٠] لأنه جعله بدلا منه فكان في مجاز القول هو انتهى بلفظهما.

وفي "الفتوحات" في الباب الثامن والأربعين ما نصه: إنما كانت الخلافة لآدم عليه السلام دون غيره من أجناس العالم لكون الله تعالى خلقه على صورته فالخليفة لابد أن يظهر فيما استخلف عليه بصورة مستخلفه وإلا فليس بخليفة له فيهم فأعطاه الأمر والنهي وسماه الخليفة وجعل البيعة له بالسمع والطاعة في المنشط والمكره والعسر واليسر وأمر الله تعالى عباده بالطاعة لله ولرسوله والطاعة لأولى الأمر منهم فجمع رسول الله ﷺ بين الرسالة والخلافة كداود عليه السلام فإن الله نص على خلافته عن الله بقوله ﴿يَا دَاوُودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ﴾ [ص: ٢٦] وأجل خلافة آدم وما كل رسول خليفة فمن أمر ونهى وعاقب وعفا وأمر

(١) أخرجه البخاري (١٠٨٠/٣)، رقم (٢٧٩٧)، ومسلم (١٤٦٦/٣)، رقم (١٨٣٥).

الله بطاعته [٣٦] وجمعت له هذه الصفات كان خليفة ومن بلغ أمر الله ونهى ولم يكن له من نفسه إذن من الله تعالى أن يأمر وينهى فهو رسول يبلغ رسالات ربه وبهذا بان الفرق بين الرسول والخليفة ولهذا جاء بالآلف واللام في قوله تعالى ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠] وقال عز وجل ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ﴾ [الأنفال: ٢٠] أى فيما أمركم به على لسان رسول الله ﷺ مما قال فيه رسول الله ﷺ إن الله يأمركم وهو كل أمر جاء في كتاب الله تعالى ثم قال ﴿وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [النور: ٥٤] ففصل أمر طاعة الله من طاعة رسوله ﷺ فلو كان معنى بذلك ما بلغ إلينا عن الله تعالى لم يكن فائدة زائدة فلا بد أن يوليه رتبة الأمر والنهى فيأمر وينهى فنحن مأمورون بطاعة رسول الله ﷺ عن الله بأمره وقال تعالى ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠] وطاعتنا له فيما أمر به ﷺ ونهى عنه مما لم يقل هو من عند الله فيكون قرأنا قال الله تعالى ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧] فأضاف النهى إليه ﷺ وأتى بالآلف واللام في الرسول يريد بهما التعريف والعهد أى الرسول الذى استخلفناه هنا فجعلنا له أن يأمر وينهى زائدا على تبليغ أمرنا ونهيها إلى عبادنا ثم قال في الآية عينها ﴿وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النساء: ٥٩] أى إذا ولى عليكم خليفة عن رسول أو وليتموه من عندكم كما شرع لكم فاستمعوا له وأطيعوا ولو كان عبداً حبشياً مجدع الأطراف فإن طاعتكم إياه طاعة رسول الله ﷺ [٣٧] ولذا ولم يستأنف في أول الأمر أطيعوا واكتفى بقوله ﴿أَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [النور: ٥٤] ولم يكتف بقوله ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ﴾ [الأنفال: ٢٠] عن قوله ﴿وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [النور: ٥٤] وفصل لكونه تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] واستأنف القول بقوله ﴿وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [النور: ٥٤] وهذا دليل على أنه تعالى قد شرع له ﷺ أن يأمر وينهى وليس لأولى الأمر أن يشرعوا شريعة إنما هم الأمر والنهى فيما هو مباح لهم ولنا فإذا أمرونا بمباح أو نهونا عن مباح فاطعنهم في ذلك أجرنا في ذلك أجر من أطاع الله فيما أوجبه عليه من أمر ونهى وهذا من كرم الله بنا ولا يشعر بذلك أهل الغفلة منا انتهى منه بلغظه.

وفيهما أيضاً في الكلام على حضرة الوكالة من الباب الثامن واحمسير وخمسمائة ما نصه: من يطع الرسول فقد أطاع الله لأن الله وكله على عبادته فأمر ونهى وتصرف بما أراه الله الذي وكله ونحن وكلناه تعالى عن أمره وتخصيصه فأمره قوله ﴿فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ [المزمل: ٩] وتخصيصه ﴿أَلَا تَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلًا﴾ [الإسراء: ٢] فالرسول وكيل الوكيل لأنه ما أطاع إلا نفسه فإنه ما تصرف فيه إلا به كما قررناه انتهى المراد منه بلفظه أيضاً.

وفي "دلائل النبوة" لأبي نعيم ما نصه: ومن فضائله ﷺ أن فرض الله طاعته على العالم فرضاً مطلقاً لا شرط فيه ولا استثناء كما فرض طاعته فقال ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧] ولم يقل من طاعني أو كتابي أو بأمرى ووحى بل فرض أمره ونهيه على الخلق طراً كفرض التنزيل لا يراد في ذلك ولا يحاج ولا يناظر ولا يطلب منه [٣٨] بينة كما أخبر عن قوم موسى فقالوا ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [البقرة: ٥٦] انتهى.

وقد جعل تعالى الاهتداء في طاعته فقال ﴿وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾ [النور: ٥٤] وقال ﴿وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٨] وجعل متابعتها على محبة العبد له تعالى فقال ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي﴾ [آل عمران: ٣١] ثم وعد المتبعين له بمحبته إياهم وغفرانه لذنوبهم بقوله ﴿يُخَبِّرُكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ [آل عمران: ٣١] وأوعده المخالفين فقال ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٣] وقرن الإيمان به بالإيمان به أمراً تارة ومثباً تارة أخرى في قوله ﴿فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ﴾ [الأعراف: ١٥٨] وقوله ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الصف: ١١] وقوله ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ﴾ [النور: ٦٢] والكفر به بالكفر به في قوله ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ٨٠] وقوله ﴿إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَآثُورًا وَهُمْ فَاسِقُونَ﴾ [التوبة: ٨٤] وطاعته

بطاعته أمراً بها تارة ومثباً عليها تارة أخرى في قوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [النساء: ٥٩] وقوله ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾ [الأنفال: ٤٦] وقوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَاتَّبِعْتُمْ تَسْمِعُونَ﴾ [الأنفال: ٢٠] وقوله ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ٣٢] وقوله ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [آل عمران: ١٣٢] وقوله ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال: ١] وقوله خطاباً للزوجات [٣٩] الطاهرات ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [الأحزاب: ٣٣] وقوله ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ [النساء: ٦٩] الآية وقوله ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٧١] وقوله ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ [النور: ٥٢] وقوله ﴿وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٧١] ومعصيته بمعصيته في قوله ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ [النساء: ١٤] وقوله ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ [الأحزاب: ٣٦] وكذبه بكذبه في قوله ﴿وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [التوبة: ٩٠] وبدايته بإذنيه في قوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا﴾ [الأحزاب: ٥٧] ومحاربه بمحاربه في قوله ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [البقرة: ٧٩] وقوله ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [المائدة: ٣٣] وقوله ﴿وَارِصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ [التوبة: ١٠٧] ومشاقفته بمشاقفته في قوله ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الأنفال: ١٣] ومحادثته بمحادثته في قوله ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا﴾ [التوبة: ٦٣] وخيانتته بخيانتته في قوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ

﴿ [الأنفال: ٢٧] ونصحه بنصحه في قوله ﴿ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ [التوبة: ٩١] ووعدته بوعده في قوله ﴿ هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ [الأحزاب: ٢٢] وصدقه بصدقه في قوله ﴿ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ [الأحزاب: ٢٢] والرد إليه بالرد إليه في قوله ﴿ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ [النساء: ٥٩] وتحريمه بتحريمه في قوله [٤٠] ﴿ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ [التوبة: ٢٩] وولايته بولايته في قوله ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ [المائدة: ٥٥] وعزته بعزته في قوله ﴿ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ ﴾ [المنافقون: ٨] وبيعته ببيعته في قوله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ﴾ [الفتح: ١٠] وإرضائه بإرضائه في قوله ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ [التوبة: ٦٢] وإيجابته بإيجابته في قوله ﴿ اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ [الأنفال: ٢٤] ثم إنه تعالى وحد الضمير في قوله ﴿ دَعَاكُمْ ﴾ وقوله ﴿ أَنْ يُرْضَوْهُ ﴾ [التوبة: ٦٢] ليفيد أهما شيء واحد وأن الاستجابة للرسول والإرضاء له نفس الاستجابة لله تعالى والإرضاء له سبحانه.

قال في "الفتوحات" في الباب التاسع عشر وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله ﴿ اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ [الأنفال: ٢٤] ما نصه: وإنما فصل هنا بين دعوة الله ودعوة الرسول يعني باللام للتحقق من ذلك صورة الحق التي رسول الله ﷺ عليها وهو الداعي في الحالتين إيانا فإذا دعانا بالقرآن كان مبلغا وترجمانا وكان الدعاء دعاء الله فلتكن إجابتنا لله والاستماع للرسول وإذا دعا بغير القرآن كان الدعاء دعاء الرسول ﷺ فلتكن إجابتنا للرسول ﷺ ولا فرق بين الدعاءين في إجابتنا وأن تميز كل دعاء عن الآخر بتميز الداعي فإن رسول الله ﷺ يقول في الحديث لا ألفين أحدكم متكئا على أريكته يأتيه الخبر عني فيقول اتل على به قرآنًا إنه والله لمثل القرآن أو أكثر فقلوه أو أكثر مثل ما قال أبو يزيد بطشني أشد انتهى المراد منه بلفظه.

وقرن أيضاً رؤيته برؤيته [٤١] في قوله ﴿ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ﴾ [التوبة: ٩٤] وقوله ﴿ وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾ [التوبة: ١٠٥] وإيتاءه بإيتائه في قوله ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ ﴾ [التوبة: ٥٩] وإنعامه بإنعامه في قوله ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ ﴾ [الأحزاب: ٣٧] وإغناؤه بإغناؤه في قوله ﴿ وَمَا تَقْمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ [التوبة: ٧٤] إلى غير ذلك من المواضع التي قرن تعالى فيها ذكره بذكره واسمه باسمه مشركاً له معه في أمر ما كقوله ﴿ بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [التوبة: ١] وقوله ﴿ وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ ﴾ [التوبة: ٣] وقوله ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ ﴾ [الأنفال: ١] أى الغنائم ﴿ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ [الأنفال: ١] يعنى يجعلها حيث شاءا وقوله ﴿ أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ [التوبة: ٢٤] قرن اسمه باسمه في جميع هذه الأحكام والأحوال وعطفه عليه بالواو المفيدة لتشريك تعظيماً له وتشريعاً وتنبيهاً على إقامته مقامه وخلافته المطلقة عنه وتعريفاً.

الله تعالى كتب اسمه ﷻ مع اسمه على ساق العرش

ومن هذا المعنى ما ذكره أرباب الخصائص والسير وأصحاب الحديث والأثر من أن الله تعالى كتب اسمه مع اسمه على ساق العرش أى قوائمه قبل خلق السماوات والأرض بألفى عام وكتبه أيضاً على باب الجنة وعلى كل موضع فيها وكل قصر وكل غرفة وعلى محور الحور العين وعلى ورق قصب آجام الجنة وورق كل شجرة فيها وعلى ورق شجرة طوبى وعلى [٤٢] ورق سدرة المنتهى وعلى أطراف الحجب وبين أعين الملائكة وعلى كل سماء من السماوات السبع وسائر ما فى الملكوت الأعلى وقد وردت بذلك أحاديث ذكرها السيوطى فى خصائصه الكبرى وغيره ومنه أيضاً قرن

اسمه باسمه في كلمة الشهادة وفي الأذان والإقامة والتشهد في الصلاة والخطب على المنابر وغير ذلك.

أخرج الشافعي في "الرسالة" وعبد الرزاق، والفريابي، وسعيد بن منصور، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في "الدلائل" عن مجاهد في قوله ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ [الشرح: ٤] قال لا أذكر إلا ذكرت معي أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله.

وأخرج عبد بن حميد، وابن جرير، وابن أبي حاتم، والبيهقي في "الدلائل" عن قتادة في قوله ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ [الشرح: ٤] قال رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة إلا يتأدى أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله.

وأخرج سعيد بن منصور وابن عساكر وابن المنذر عن محمد بن كعب في الآية قال إذا ذكر الله ذكر معه أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله.

وأخرج عبد بن حميد عن الضحاك ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ [الشرح: ٤] قال إذا ذكرت ذكرت معي ولا تجوز خطبة ولا نكاح إلا بذكرك معي.

وأخرج ابن عساكر عن الحسن في قوله ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ [الشرح: ٤] قال ألا ترى أن الله لا يذكر في موضع إلا ذكر معه نبيه.

وأخرج البيهقي في سننه عنه أيضاً في الآية قال إذا ذكر الله ذكر [٤٣] رسوله.

وأخرج أبو يعلى في مسنده وابن حبان في صحيحه والضياء المقدسي في المختارة والرهاوي في الأربعين وأبو نعيم في الدلائل والطبراني وابن عساكر وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً أن ثانياً جبريل فقال إن ربك يقول لك تدرى كيف رفعت ذكرك قلت الله أعلم قال لا أذكر إلا ذكرت معي حسنه الحافظ نور الدين الهيثمي في مجمع الزوائد والمراد به أبو العباس أحمد بن

محمد بن سهل بن عطاء الأدمي الزاهد البغدادي أحد مشايخ الصوفية بالعراق والشيوخ الخمسة الذين كانوا في عصر واحد وأجمع على الاقتداء بهم لجمعهم بين علمي الظاهر والباطن وهم الحارث بن أسد المحاسبي وأبو القاسم الجنيد وأبو محمد روم وأبو عبد الله عمرو بن عثمان المكي وابن عطاء المذكور في معنى قوله ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴾ [الشرح: ٤] جعلت تمام الإيمان بذكرك معي وقال أيضاً جعلتك ذكراً من ذكرى فمن ذكرك ذكرني وقال جعفر بن محمد الصادق لا يذكرك أحد بالرسالة إلا ذكرني بالربوبية نقله ككلام ابن عطاء قبله عياض في الشفا وانظر ما بين هاتين الكلمتين أعني كلمتي الشهادة من مزيد الارتباط والاتفاق مما يدل على تمام الاتحاد والاعتناق وذلك أن أحرف كل منهما إن نظرنا إليها نطقاً كانت اثني عشر حرفاً على عدد شهور السنة وإن نظرنا إليها خطأ كانت ثلاثة عشر وإن نظرنا إليها بالنظرين معا كانت خمسة عشر وهو أمر غريب دال على [٤٤] سر عجيب فاعرفه.

اختصاصه ﷺ بتسميته بالكثير من أسماء الله الحسنى أو بأكثرها

ومما يناسب هذا ما ذكره من اختصاصه ﷺ بتسميته بالكثير من أسماء الله تعالى الحسنى أو بأكثرها، وقد ذكر عياض في "الشفا" في فصل تشريف الله تعالى له بما سماه به من أسمائه الحسنى أن الله تعالى فضل نبينا محمداً عليه السلام بأن حلاه منها في كتابه العزيز وعلى السنة أنبيائه بعدة كثيرة قال اجتمع لنا منها جملة بعد إعمال الفكر وإحضار الذكر إذ لم نجد من جمع منها فوق اسمين ولا من تفرغ فيها لتأليف فصلين وحررنا منها في هذا الفصل نحو ثلاثين اسماً ولعل الله تعالى كما أهتم إلى ما علم منها وحققه يتم النعمة بإبانة ما لم يظهره لنا الآن ويفتح غلقه ثم عدّها واحداً واحداً ذكره السيوطي في خصائصه الكبرى في باب اختصاصه ﷺ بما سمي به من أسماء الله تعالى.

قلت قد وقع لنا عدة أسماء آخر زيادة على ذلك يعني الذي ذكره عياض ثم ذكر ثلاثاً وأربعين اسماً، وقال في المواهب اللدنية في المقصد السادس أن الله سماه من أسمائه الحسنى بنحو سبعين كما بينت ذلك في أسمائه انتهى.

وأوصلها بعض الفضلاء من المتأخرين أخذاً مما زاده الحافظ الشامي في سيرته وغيره إلى أزيد من ثمانين.

وفي الكمالات الإلهية للحيلي إطلاق أسماء الله الحسنى التسعة والتسعين كلها عليه ﷺ وتوجيه ذلك فراجعها.

اسمه محمد ﷺ

ومنه أيضاً ما ذكره من اختصاصه ﷺ باشتقاق اسمه الشريف الشهير وهو محمد [٤٥] من اسمه تعالى محمود كما أشار إليه وإلى ما سبق من قرن اسمه باسمه سيدنا حسان بن ثابت رضي الله عنه بقوله:

أعز عليه للنبوّة خاتم	من الله مشهود عليه ويشهد
وضم إليه اسم النبي إلى اسمه	إذا قال في الخمس المؤذن أشهد
وشق له من اسمه ليحله	فدو العرش محمود وهذا محمد

ونسب البخاري في "تاريخه الصغير" هذا البيت الأخير لأبي طالب فيما أن يكون من توارد الخواطر أو من تضمن سيدنا حسان إياه شعره كما جزم به في الخميس.

وفي الحديث الطويل الذي أخرجه أبو مروان الطبري في فوائده يا عمر أنتدري من أنا الذي اشتق الله اسمي من اسمه فالله محمود وأنا محمد وما ذكره من أن اسميه الشبهيرين هما أحمد ومحمد جاء على أربعة أحرف لموافقة أعظم أسمائه تعالى وهو الله لأنه أيضاً أربعة أحرف حكى ذلك غير واحد.

تنبيه

ذكر غير واحد من العلماء والعارفين أن الله تعالى خلق الإنسان الذي هو الحضرة الجامعة على صورة حروف اسمه ﷺ محمد وشكل كتابته ليرى اسمه الشريف في الصورة الآدمية كلها ويتذكر به ذاته المحمدية وأنواره الشريفة الأحمدية وليعلم بذلك أن مسماه هو المقصود الأكبر من هذا النوع الإنساني الذي هو المقصود من خلق العالم.

قال الشيخ الإمام العارف بالله أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن البكي قاضى الجماعة بتونس فى تحرير المطالب فى شرح عقيدة ابن الحاجب [٤٦] فى الكلام على هذا الاسم الشريف ما نصه: ولهذا الاسم الكريم إشارات لطيفة من حيث مادته وصورته يعنى من جهة حروفه المادية ومن جهة هيئته الصورية.

أما الأول: فلما اشتمل عليه باعتبار حروفه من ميم الملكوت الأعلى وحاء الخيرة والحفظ الذى به وفيه كتب القلم الأسنى وميم الملكوت الباطن فى ميم ملك الظاهر ودال الدوام والاتصال الماحية لوهم الانقطاع والانفصال.

وأما الثانى: فإن صورة هذا الاسم على صورة الإنسان فالميم الأولى رأسه والحاء جناحه والميم الثانية بطنه والدال رجلاه والإنسان صغير وكبير كما هو فى مصطلح القوم فافهم.

وفى "شعب الإيمان" للشيخ عبد الجليل بن موسى القصرى فى الشعبة الموفية خمسين وهى حبه ﷺ ما نصه: فأما جمال شخصه الكريم الظاهر الذى هو جسده الطيب الطاهر فإن الله تعالى خلق آدم وولده أجمعين على صورة حروف اسمه ﷺ كى لا يرى بالبصر إلا اسمه ولذلك من أحب شيئاً لا يرى إلا صورته فجعل الميم الأولى من محمد ﷺ هى الرأس وجعل الحاء من حروف اسمه ﷺ هى اليدان وجعل الميم الثانية من اسمه ﷺ هى البطن وجعل الدال هى الفخذان والساقان والقدمان وهكذا صورته فى الخط القديم.



وعلى هذه الصورة صورة أهل الجنة رجالاً ونساءً وولداناً كى يرى اسمه فى كل مكرم ومحبوب ومعظم فيعم حبه فى كل شىء برؤية اسمه [٤٧] ﷺ وإنما خرجت البهائم والنباتات والآلات والمعادن والجواهر والأثاث وسائر الأشخاص عن هذه

الصورة المحمدية من أجل أنها مستخدمة مملوكة لبني آدم مخلوقة من أجله لا يستخدم اسم الحبيب ولا يتبدل انتهى منه بلفظه.

وفي الحديث الذي أخرجه أبو مروان الطبري في فوائده وهو المشار إليه قريبا يا عمر أتدري من أنا أنا الذي خلق الله آدم وذريته على حروف هجاء اسمي محمد فالرأس والوجه بمنزلة الميم واليدان بمنزلة الحاء والبطن بمنزلة الميم الأخرى والرجلان بمنزلة الدال فهو محمد ولا فخر وفي هذا أنشد بعضهم:

له اسم صور الرحمن ربى خلألقه عليه كما تراه
له رجل وفي السرجل بطن وتحت الرأس قد خلقت يده

وفي "شعب الإيمان" للشيخ عبد الجليل المذكور أنه لا يبقى على جمال صورة هذا الاسم الكريم المحمدي في الآخرة إلا أهل الجنة وكل ما فيها مما هو على غير هذه الصورة فإنه مملوك ومستخدم لمن هو على صورة هذا الاسم وإنه لا يدخل النار من يدخلها من الكفار والمخالفين أعاذنا الله تعالى منها بفضلها إلا بعد مسحه وتغيير حلقته الظاهرة وتشويه صورته إكراماً لصورة هذا الاسم الشريف راجعه.

فإنه منع من نقل عبارته بتمامها طولها وفي تحفة الأخيار لسيدى المهدي الفاسي ما نصه: وقال بعضهم في اسمه ﷺ عشر خصال.

الأولى: أضاف الحق تعالى اسمه إلى [٤٨] نفسه، والثانية: تخليقه الخلق على صورة اسمه، والثالثة: قرن اسمه مع اسمه، والرابعة: كتب اسمه على ساق العرش ويروى أن الله تعالى لما خلق العرش اضطرب فلما كتب عليه اسم محمد ﷺ سكن وفيه تنبيه على أن هذا المخلوق الكبير لم يسكن حتى كتب عليه اسم هذا المخلوق الأكبر.

والخامسة: اشتقاق اسمه من اسمه المحمود، والسادسة: جرى سفينة نوح باسمه.

والسابعة: وافق اسمه اسم الله تعالى في عدد الحروف، والثامنة: سحرت الشياطين لسليمان بذكر اسمه، والتاسعة: تاب الله على آدم باسمه قال تعالى ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ

رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ﴿ [البقرة: ٣٧] وروى أن آدم لما رأى اسم محمد مكتوباً في العرش قال اللهم إن أسألك بحق محمد أن تتوب علي فتاب الله عليه والعاشرة كني آدم بأبي محمد دون سائر أولاده فكني بأشرف بنيه وهذا أخرجه البيهقي في الدلائل من حديث علي وله شواهد موقوفة عن كعب وغالب بن عبد الله العقيلي وبكر بن عبد الله المزني أخرج الأولين ابن عساكر والثالث أبو الشيخ في كتاب العظمة انتهى.

قلت: والبعض الذي أشار إليه في أول كلامه هو الشيخ شهاب الدين أحمد بن العماد الأقفهسي فإنه ذكر في كتابه كشف الأسرار عما خفي عن الأفكار أن لاسمه الشريف ﷺ عشر خصائص ثم ذكرها.

وفي الإبريز أول الباب السابع نقلاً عن شيخه سيدي محمد بن عبد الكريم البصراوي أن الله تعالى لما أراد إخراج بركات الأرض وأسرارها مثل ما فيها من العيون والآبار [٤٩] والأزهار والأشجار والثمار والأنهار أرسل سبعين ألف ملك إلى سبعين ألف ملك إلى سبعين ألف ملك ثلاث سبعينات من الألوف فنزلوا يطوفون في الأرض فالسبعون الأولى تذكر اسمه ﷺ أي اسمه العالي والثانية تذكر قربه من ربه ومنزلته منه والثالثة تصلي عليه ونوره مع الطوائف الثلاث فتكونت الكائنات ببركة ذكر اسمه ﷺ وحضوره بينها ومشاهدتها قربه من ربه قال وذكره على الأرض فاستقرت وعلى السماوات فاستقلت وعلى مفاصل ذات ابن آدم فلانت بإذن الله تعالى وعلى مواضع عينيه ففتحت بالأنوار التي فيها.

قال صاحب التحفة فقلت يعني للشيخ فهذا معنى قول "دلائل الخيرات" وبالاسم الذي وضعته على الليل فأظلم وعلى النهار فاستنار فقال ﷺ نعم ذلك الاسم هو اسم نبينا ومولانا محمد ﷺ فببركته تكونت الكائنات والله أعلم انتهى.

فتأمل هذا كله ونظره بعين الاعتبار والاستبصار فيه بشيء ما من الاستبصار تفهم من فحواه أنه عليه السلام النقطة التي عليها المدار والفائز من ربه تعالى بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على سر من الأسرار وتعلم أنه المحبوب من الأزل

والمخصوص بالخلافة العظمى فيما لم يزل فضلاً منه تعالى عليه ومنة سابقة من جنبه لديه وقد قال جماعة في اسمه الشريف محمد أنه الاسم الأعظم من أسمائه عليه السلام الذى تنفع به [٥٠] الأشياء كما تنفع باسمه تعالى ودونوا في ذلك عجائب وأسراراً لكن التصرف به يحتاج لرياضة أو إذن من شيخ كامل يعطيه ويعطى معه أسراراً.

تقبيل اسمه ﷺ عند رؤيته

وذكر غير واحد في تقبيل هذا الاسم الشريف عند رؤيته في كتاب ووضع على العينين مع الصلاة والسلام على صاحبه عند ذلك فضلاً كبيراً وخيراً عظيماً كثيراً وأوردوا في ذلك منامات وحكايات والأعمال بالنيات والهمة والتعظيم أصلاً ينشأ عنهما جميع الخيرات ومما يؤيدهم ما أخرجه أبو نعيم في حليته وأورده الأسيوطى في خصائصه الكبرى وغير واحد عن وهب بن منبه قال كان في بنى إسرائيل رجل عصى الله تعالى مائتي سنة ثم مات فأخذوه فألقوه على مزبلة فأوحى الله إلى موسى أن ارح فصل عليه فقال يا رب بنو إسرائيل شهدوا أنه عصاك مائتي سنة فأوحى الله إليه هكذا كان إلا أنه كان كلما نشر التوراة ونظر إلى اسم محمد ﷺ قبله ووضع على عينيه وصلى عليه فشكرت له ذلك وغفرت له ذنوبه وزوجته سبعين حوراء.

ومن ذكر هذه الحكاية سيدى أبو عبد الله محمد بن عباد شارح الحكم العطائية في رسائله ولكن بعبارة أخرى راجعه والله المنعم وبه التوفيق.

ومنها قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٦] في هذه الآية الكريمة من الإشادة بذكره والتبويه بعلى قدره والإعلام لمرتبه والإعلان بعظيم [٥١] مكانته ما لا يخفى على متأمل فإنه تعالى أتى فيها بالاسم الجامع الإلهى الذى هو منبع الأنوار كلها وهو الله إشارة إلى أنه ربه عليه السلام ومنه استمداده وإلى أن هذا الفعل واقع بجمعية الذات الأحدية وما هو مندمج فيها من الأسماء الصمدية وأحير أنه يصلى أى يثنى

ويعظم ويتكرم وينعم ويزيد في المنة والتكريمات وأنواع اللطائف والتشريفات
اللائقة بعلى جنبه وكرمه خطابيه عليه بنفسه عنده أى في حضرته الخاصة منه إليه بلا
واسطة وعند ملائكته وأنبيائه وأهل خاصته منه عليه وتلطفاً وإن ملائكته كلهم علومهم
وسفلهم خاصهم وعامهم يصلون عليه أيضاً أى يدعون له بذلك ويطلبونه من الله له
خدمة له وتعلقاً به وتعظفاً وأتى في ذلك بالجملة الاسمية للتأكيد وصدرها بأن لزيادته
وأتى بالخبر مضارعاً لإفادة الدوام والاستمرار التجددى إشارة إلى دوام هذه الصلاة
منه ومنهم واستمرارها وعدم انقطاعها أبد الآبدين ودهر الدهرين دنيا وأخرى ثم أمر
المؤمنين أجمع خاصتهم وعامتهم بالصلاة والتسليم عليه اقتداء بهم وموافقة لهم لينالوا
بذلك من الله تعالى عظيم الفضل وكثير الثواب والأجر ويدخلون به في زمرة محبيه
ويخدمه وخواص أتباعه وتكون لهم به يد عنده ليستحقون بها شفاعته الخاصة وجواره
في دار النعيم وهذه الملاحظة الكاملة والعناية الزائدة والرفعة العظيمة والمنة الجسيمة لم
تكن لأحد سواه لكونه تعالى أفرد الصلاة عليه [٥٢] من سائر الأعمال وعملها هو
بنفسه أولاً وملائكته ثانياً ثم أمر بها عباده المؤمنين ثالثاً ولم يشاركها في هذا شيء من
الأعمال لا فرض ولا نفل وهذا مما ينبئ بتوحيده في المملكة الربانية كلها محبوبة وقدرا
وجاها ورفعة وشأناً وعزة وسلطاناً حيث كان العالم العلوى والسفلى بمن فيه يخدمه
ويستعطفه ويتقرب إليه ويتودد رجاء نيل الله تعالى ونيله وفضله سبحانه وتعالى وفضله
﴿ ذَلِكْ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ [الجمعة: ٤] وهو أعلى
وأتم وأشمل وأجمع وأرفع وأكمل من تشريف آدم عليه السلام بأمر الملائكة بالسجود
له وإن كان ذلك السجود في الحقيقة له ﷺ أيضاً لأن الحق سبحانه وتعالى مع الملائكة
في هذا التشريف ولا يجوز أن يكون معهم في السجود لآدم ولأن صلاة الله وملائكته
دائمة متصلة وسجود الملائكة لآدم وقع وانقطع ولأن السجود على أحد القولين وهو
مذهب الشيخ الأكبر وغيره من الكبار لم يكن من جميع الملائكة وإنما كان من بعضهم
وهذا التشريف من جميعهم قطعاً ولأن سجود الملائكة لآدم كان زجراً لهم وتأديباً
وتعليماً وأمرهم بالصلاة عليه تشريفاً له ولهم وتكريماً وأى خلافة وكرامة وفضيلة

أعظم من هذه الخلافة وهذه الكرامة وهذه الفضيلة وأى سلطنة تصل إلى هذه السلطنة العظيمة وأى محبوبة تبلغ إلى هذه الدرجة الفخيمة لا والله ولا تقرب منها لمن تأملها وعرفها وعرف قدرها وهى من باب قوله تعالى له فى بعض المخاطبات الناس كلهم يطلبون رضائى [٥٣] وأنا أطلب رضاك فافهم الإشارة.

وقد أفادت هذه الآية الكريمة أنه باب الله الأعظم وصراطه الأقوم فلا يصل أحد إليه ولا يدخل أبداً عليه إلا من بابه ولا يشم شيئاً من روائح القرب إلا بواسطته ومن وراء حجاب ولا غنى لمخلوق عنه ولا فوز لمن انفلت من ربقة أو أطلق يداً من عروته وكيف يصرف أحد وجهه عنه وهو وسيلة الخلائق ومطرق جميع الطرائق ﷺ وعلى آله الطيبين وعترته الطاهرين أبد الأبدين ودهر الدهرين والحمد لله رب العالمين.

ومنها قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الفتح: ١٠] وهى من أظهر الآيات وأبينها فى استخلافه وتحكيمه وإرجاع الأمر إليه فى كل شىء فى تحليله وتحريمه فإن المبايعة إنما تكون للملك وهو من شأنه الحكم والتحكيم والتعقب لما شاء من أحكام غيره أو التسليم لا يقال الآية إنما تشير لمبايعة خاصة وهى مبايعة أصحابه له وذلك ملك خاص لا عام لأننا نقول هذا فهم أهل الرسول الظاهرة ومن لا علم عنده بمقدار هذا الرسول الأعظم وما له عند الله من الرتبة والمكانة الفاخرة وأهل الله وأصحاب العلوم الباطنة يفهمون منها العموم بطريق المنطوق لا المفهوم فيرون أنها شاملة لجميع المبايعات بسائر الوجوه وأنواع الصفات ولجميع المبايعين له والخاضعين من أهل السماوات والأرضين وسائر عباد الله أجمعين.

وإذا تقرر ملكه ﷺ فى سائر الخلق وملكته [٥٤] لهم وعموم بعثته إلى كل واحد منهم تقرر بذلك عموم سلطنته وحكمه وولايته وأمر المبعوث إليهم كلهم ببيعته كل على حسب ما يليق بخلقته وقد كانت البهائم والأنعام والوحوش والطيور والنباتات والأشجار والأحجار تأتى إليه ساجدة طائعة وتنزل عليه ملائكة الله متأدبة بين يديه

سميعة له خاضعة ومنهم من كان يصرح له بأن الله أمره بأن يطيعه في كل ما يريد وأن يمثل أمره بما يختاره من الأمر السديد.

وورد في قصة الإسماء أن جبريل وميكائيل وهما أفضل الملائكة أو من أفضلهم كانا آخذين بركابه عن يمينه وشماله.

وفي "تحفة الأخيار" أن أحدهما كان آخذاً بركابه والآخر بلجام البراق ولما استصعب لديه عند ركوبه عليه قال له جبريل أأحمد تفعل هذا فما ركبك أحد أكرم على الله منه فافرض عرقاً وانقاد وخضع له وما عاد.

وثبت في السنة الغراء أن له عليه السلام وزراء من أهل الأرض ومن أهل السماء قال عليه السلام ما من نبي إلا وله وزيران من أهل السماء ووزيران من أهل الأرض فأما وزيراي من أهل السماء فجبريل وميكائيل وأما وزيراي من أهل الأرض فأبو بكر وعمر أخرجه الترمذي وقال حسن غريب والحاكم في المستدرک عن أبي سعيد^(١).

وقال عليه السلام إن الله أيدني بأربعة وزراء اثنين من أهل السماء جبريل وميكائيل واثنين من أهل الأرض أبي بكر وعمر أخرجه الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية والترمذي الحكيم والخطيب وابن عساكر في تاريخيهما عن ابن [٥٥] عباس^(٢).

وقال عليه السلام إن لي وزيرين من أهل السماء ووزيرين من أهل الأرض فأما وزيراي من أهل السماء فجبريل وميكائيل وأما وزيراي من أهل الأرض فأبو بكر وعمر أخرجه الحاكم ولم يصححه عن أبي سعيد والحكيم وابن عساكر عن ابن عباس وابن النجار عن جابر ومعلوم أن الوزير إنما يكون للملك وأنه يكون من أرجح أهل

(١) أخرجه الترمذي (٦١٦/٥).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (١٧٩/١١)، والمهيبي في زوائده (٥١/٩) وقال رواه الطبراني وفيه محمد بن عجب الثقفي وهو كذاب، ورواه البزار بمعناه وفيه عبد الرحمن بن مالك بن مغول وهو كذاب.

المملكة علماً وإشارة وقدراً وإشارة وإنه في الرتبة دون الملك ينفذ أوامره ويظهر أفكاره وخواطره ويقوم بين يديه كأحد خدمته وإنه أول الناس وأولاهم في نصرته ومتابعته ومبايعته وإنه لولا أن مملكته عليه السلام عامة في السماوات فما فوقها كما أنها عامة في الأرض طولها والعرض لم يكن له وزراء من أهل الملأ الأعلى بل من أزكى العلويين روحاً وأكملهم طاعة وأقوهم فعلاً ينزلون في كل وقت من أوقات الحاجة إليه ويمشون إذا مشى خلفه وبين يديه وينصرونه في حروبه ويدفعون عنه ما عسى أن يعرض من أذى الزمان وخطوبه وينشرون في الملأ الأعلى ذكره ويعظمون فيهم خبره وأمره وقد سبق أن سيدنا جبريل عليه السلام إنما خلق لخدمته ﷺ وليكون من جملة حفظة ذاته الكريمة وونيسة له.

وانظر رحمك الله إلى ما ذكره بعض أهل الله في خليفته عليه السلام الباطني من هذه الأمة من أنه إذا جلس فوق كرسى المملكة الربانية والخلافة الأعمية الباطنية يبايعه جميع أهل الحل والعقد من أهل الملك والملكوت وكذا من فوقهم من أهل عالم الجيروت ويكون له الحكم والتصرف في كل حضرة [٥٦] من الحضرات في الأرض وغيرها من السماوات إلى العرش إلى الحجب السبعين إلى عالم الرقا الذي هو العالم الأرقى فإذا وصل إلى الطوق الأخضر الذي هو الحقيقة المحمدية وقف هنالك وانتهى عن الحكمة وكل ذلك بحسب النيابة عن الرسول الأعظم والملاذ الأكبر الأفخم فكيف بجنابه عليه السلام فإنه أولى بهذا من غيره من جميع الأنام وتأمل هذه الآية الشريفة فإنه تعالى أخبر فيها أن الذين يدخلون تحت حكمه وطاعته وينقادون لأمره بمبايعته من إنس وجان وملك وغيرهم من سائر الخلق إنما يبايعون الله الملك القدوس الحق فأنزله تعالى منزلة نفسه وأقامه مقامها وجعله بدلاً عنه ولم يدخل بينه وبينه كاف تشبيه ولا غيرها وأتى بإنما المفيدة لحصر بيعته في بيعة الله سبحانه وأنها عينها وليست غيرها بحال وهذا مقام خاص به ﷺ لم يكن ولا يكون لأحد سواه ثم قال ﴿يد الله فوق أيديهم﴾ [الفتح: ١٠] يعني يد رسول الله ﷺ التي هي فوق أيديهم عند المبايعات وكانوا عندها يجعلون اليد الشريفة هي العليا أدباً معه ﷺ وتعزيراً له وتوقيراً هي يد الله تعالى لا

يد غيره فأقامها أيضاً مقام يده العلية المنزهة عن التكيف والتشبيه ولم يأت أيضاً بكاف تشبيه مبالغة كأنها عينها وفي هذا من التشويق إلى هذه البيعة والتحريض عليها والحث على فعلها ما لا يخفى من جهة أنها بيعة له تعالى لا لغيره فلم يكن أعلى منها ولا أكمل ولا أجل ولا أجل وهو [٥٧] مثل قوله ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾ [الأنفال: ١٧] حيث جعل رميه ﷺ الكفار بما كان في يده الشريفة من الحصى رمياً منه تعالى بذاته المقدسة ومثل قوله أيضاً ﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ [النساء: ٨٠] حيث جعل طاعته نفس طاعته تعالى ومثل ما أخرجه أحمد والشيخان عن أبي قتادة مرفوعاً من رأى فقد رأى الحق. ^(١) أى الله على قول بعض أهل الإشارات حيث جعل رؤية العبد له ﷺ يقظة أو مناماً رؤية للحق سبحانه.

وما أخرجه الترمذى وقال حسن غريب عن جابر قال دعا رسول الله ﷺ علياً يوم الطائف فانتحاه فقال الناس لقد طال نجواه مع ابن عمه فقال رسول الله ﷺ ما انتحيته ولكن الله انتحاه. ^(٢)

حيث جعل انتحاه ﷺ لعلى انتحاه منه تعالى له ولهذا نظائر في الكتاب والسنة ينزل الحق تعالى فيها عبده حالة قيام بعض الأوصاف والحالات به منزلة نفسه وبضيف أوصافه وحالاته إليه حتى كأنها حالة به وهو المنزه عن اتحاده بغيره أو حلوله به أو قيام أوصاف خلقه به تعالى عن ذلك علواً كبيراً وإنما ذلك كله إشارة إلى مظهريته تعالى عن ذلك وتجليه في خلقه فيصير العبد مرآة لظهور ذاته تعالى وصفاته من غير اتحاد به ولا حلول فيه ولا تشبيه ولا تكيف ولا تغير لذاته العلية عما هي عليه من التنزيه بل على حسب ما يليق به ويعلمه هو سبحانه ومعلوم أن أكمل مظاهره تعالى

(١) أخرجه البخاري (٢٥٦٨/٦، رقم ٦٥٩٥).

(٢) أخرجه الترمذى (٦٣٩/٥) وقال هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث الأجلح وقد رواه غير بن فضيل أيضاً عن الأجلح ومعنى قوله ولكن الله انتحاه يقول الله أمرني أن أنتحي

وأعلامها على الإطلاق مظهريته ﷺ فهو المظهر [٥٨] الأتم والمحلى الأعظم ﷺ فلقد كان في مجاز القول هو هو وكانت ذاته من ذات الله وأوصافه من أوصافه وبيعته ببيعة الله وطاعته طاعة الله ومعصيته معصية الله وحكمه حكم الله وأمره كله أمر الله ومن انتجاء فقد انتجاء الله فأى تملك أعلى من هذا وأى تحكيم أرفع منه وأى استخلاف يصل إليه وقد عد في تحفة الأخيار من أسمائه ﷺ "المبايع" أخذنا من هذه الآية ثم قال في تفسيره ما نصه: وأما المبايع فلقلوه تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ [الفتح: ١٠] وقد أخذ الله تعالى العهد والميثاق على جميع النبيين لئن جاءهم ليومن به ويتعروه وينصروه وأخذوا العهد بذلك على أممهم فقد بايعه الناس أجمعون من السابقين واللاحقين قال ولم أر من ذكر هذا في الأسماء

وقال الأستاذ أبو القاسم القشيري في قوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ [الفتح: ١٠] الآية أى عقدك عليهم هو عقد الله يعنى المبايعة مفاعدة من البيع لأن ﴿اللَّهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾ [التوبة: ١١١] ثم قال وفي هذه الآية تصريح بعين الجمع كما قال ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ [الأنفال: ١٧] الآية.

قال شيخ شيوختنا أبو محمد عبد الرحمن أى ابن محمد الفاسى يعنى وكما في حديث فإذا أحبيته كنت سمعه ويديه وسائر قواه الذى هو سر الخلافة والبقاء بالله. والله أعلم.

وقال الإمام الورعجي في الآية المذكورة صرح تعالى بأنه عليه السلام مرآة ظهور ذاته وصفاته كما أشرنا يعنى في قوله ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً﴾ [الأحزاب: ٤٥] [٥٩] [وهو مقام الاتصاف والاتحاد بأنوار الذات والصفات في نور الفعل فصار هو هو إذ غاب الفعل في الصفة وغابت الصفة في الذات وإلى ذلك يشير الحلاح وغيره.

وقال الشيخ أبو طالب المكي في كتابه القوت هذه أن آية في كتاب الله عز وجل وأبلغ فضيلة فيه لرسول الله ﷺ لأنه جعله في اللفظ بدلا عنه وفي الحكم مقامه ولم

يدخل بينه وبينه كاف التشبيه فيقول كأنما ولا لام الملك فيقول لله وليس هذا المقام من الربوبية لخلاف رسول الله ﷺ انتهى كلام صاحب تحفة الأخيار بلفظه.

وفى الإلمام والإعلام بنقله من بحور علم ما تضمنته صلاة القطب مولانا عبد السلام للشيخ أبى عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن زكرى الفاسى ما نصه: قال الورتجى فى قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ﴾ [الفتح: ١٠] الآية جعل نبيه مرآة لظهور ذاته وصفاته وقال فى قوله ﴿لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الفتح: ٩] أى ليشاهدوا بأسرارهم الله ويدركوك فى محل الجلال والجمال ويعرفوا قدرك فى قدرى وقدرى فى قدرك حيث صرت مرأتى أتجلى منك لهم لذلك قال عليه الصلاة والسلام من رآنى فقد رأى الحق انتهى.

وهذا معنى قولهم أن النبى ﷺ هو الإنسان الكامل وأنه مخلوق على صورة الله وعنى صورة الرحمن وقد ورد الخبر بذلك ومن هنا سمى ﷺ بكثير من أسمائه تعالى انتهى منه بلفظه.

قلت وبيعة الخلفاء ظاهراً أو باطناً من هذه البيعة أخذت وبالتبع لها جعلت وبيعة ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: ١٧٢] أصل جميع البيعات وإليها رجوعها وبسببها [٦٠] كان أفرادها وجموعها وكذا بيعة العهد والميثاق على جميع النبيين بالإيمان به ﷺ وبه تعلم أنه عليه السلام هو المبايع الأصلي وإليه تتوجه جميع البيعات وغيره من المبايعين نوابه والله أعلم.

ومنها قوله تعالى ﴿وَأِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم: ٤] على ما ذكره غير واحد من أن الأوصاف العظيمة هى أوصاف الحق تبارك وتعالى وإنه وصفه بذلك لأنه كان متخلقاً بأخلاقه سبحانه ويؤيده قراءة من قرأ ﴿خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ بالإضافة أى خلق إله عظيم وهو المولى سبحانه فيكون شهادة منه تعالى بأنه عليه السلام كان متخلقاً بأخلاق الله عاملاً بمقتضى أسمائه وصفاته قائماً بها قياماً لا يقدر عليه غيره وما قام بذلك القيام التام إلا لخلافته عنه وكونه مرآة لظهوره.

وقد أخرج أحمد وأبو بكر بن أبي شيبة وعبد بن حميد ومسلم وأبو داود والحاكم وابن المنذر وابن مردويه وغيرهم عن سعد بن هشام قال أتيت عائشة فقمت يا أم المؤمنين أخبريني بخلق رسول الله ﷺ فقالت كان خلقه القرآن أما تقرأ القرآن ﴿إِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم: ٤].

وأخرج ابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن أبي الدرداء قال سألت عائشة عن خلق رسول الله ﷺ فقالت كان خلقه القرآن يرضى لرضاه ويسخط لسخطه. (١)

وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن شقيق العقيلي قال: أتيت عائشة فسألتها عن خلق رسول الله ﷺ فقالت كان أحسن الناس خلقاً كان خلقه القرآن.

تشير [٦١] كما قاله غير واحد إلى المعنى الذى ذكرناه وتومئ بطرف حفى إلى ما أسلفناه ومنه يعلم أن كمالات خلقه عليه السلام وأوصافه الجميلة ونعوته الجليلة لا تتقاضى ولا تنتهى كما أن معاني القرآن كذلك وأن التعرض لحصر جزئياتها غير مقدور للبشر وقيل أنها أشارت إلى أن جميع ما فصل في كتاب الله تعالى من مكارم الأخلاق ومحاسن الآداب مما قصه عن نبي أو ولي أو حث عليه أو ندب الحق إليه فإن نبي الله ﷺ كان متخلقاً به وفاعلاً له وأن جميع ما نهى عنه فيه أو ذم أو أشير إلى ذمه فإن نبي الله ﷺ كان تاركاً له ولا يحوم حوله وهو معنى قول من قال وصفه الحق بالخلق العظيم لاجتماع مكارم الأخلاق فيه وقول الآخر وصفه بأداب القرآن والآخر وصفه الله وقيل وصفه بذلك لأنه عرض عليه مفاتيح الأرض فلم يقبلها ورقاه ليلة المعراج وأراه جميع الملكوت فلم يلتفت إليه كما قال الله ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ [النجم: ١٧] فلم تكن له كما قال الجنيد همة سوى الله.

(١) أخرجه البيهقي (١٥٤/٠٢).

وقال الواسطي إنما كان خلقه عظيماً لأنه جاد بالكونين واكتفى بالله عز وجل وقال الحسين بن منصور لأنه لم يؤثر فيه جفاء الخلق بعد مطالعة الحق وقيل لأنه صغرت الأكوان في عينه بمشاهدة تكونها وقيل لأنه عاشر الخلق بخلقهم وبابنهم بقلبه ولذا قيل التصوف حسن الخلق مع الخلق والصدق مع الحق وقيل لأنه احتمل في الله البلاء وما شكى بل رحم وعفى وقيل لأنه كان لا يخاصم ولا يخاصم من شدة معرفته بالله عز وجل وقيل غير هذا مما كله صحيح في جنبه عليه السلام وينطبق [٦٢] عليه الانطباق التام وقد ورد إنما بعث لأتمم مكارم الأخلاق.

وفي رواية صالح الأخلاق وفي أخرى حسن الأخلاق أخرجه ابن سعد في "طبقاته" وأحمد، والبخاري في "الأدب المفرد" والخرائطي في مكارم الأخلاق، والحاكم في "المستدرک"، والبيهقي في "الشعب" وفي السنن عن أبي هريرة، وابن سعد عن مالك بلاغاً ومعناه أن مكارم الأخلاق ومحاسنها من علم وحلم وحياء وتواضع وحسن عشرة وعفو وصفح واحتمال وسخاء وصبر وشكر وعدل وزهد وشجاعة ومروءة وصمت ووقار وتؤدة ومحبة وأمانة وعبادة ورجاء وخوف وشفقة وعفة وغير ذلك كانت قبل وجوده عليه السلام متفرقة في العالم كل واحد منهم حاز منها القدر اللائق به والنصيب المناسب لحاله ومقامه وبعد كونها كانت متفرقة فيهم كانت ناقصة الكم وناقصة الكيف فلما وجد عليه السلام وبعث جمع الله فيه متفرقها وأكمل ناقصها فصار مجمعا للنخصل الحميدة الخارجة للوجود كلها مكملًا لنقصها ومنمما لما بقي من ذواتها وأعدادها بحيث لم يخرج منها ومن كمالاتها شيء للوجود الخارجي إلا وهو فيه ﷺ ومجتمع في ذاته الكريمة خصوصية له عليه السلام وكرامة له من ربه تعالى فكما حاز ظاهره الشريف الجمال كله على أتم ما ينبغي وأكمل ما يكون وأعلى ما خرج للوجود كذلك حاز باطنه الكريم الكمال كله والأخلاق الشريفة بأجمعها جملة وتفصيلا على أتم ما ينبغي وأكمل ما يكون وأعلى ما خرج للوجود فهو أجمل من كل جميل وأكمل من كل كامل فلما كانت [٦٣] المحاسن الظاهرة أعلاما على الأخلاق الباطنة واختص ﷺ من جمال الصورة الظاهرة بما لم يشاركه فيه بشر ولا مخلوق كان

ذلك آية باهرة وحجة ظاهرة على اتصاف نفسه من الأخلاق الحميدة بما لم يشاركه فيه مخلوق ولا بشر أيا كان.

فهو الذى تم معناه وصورته
منزه عن شريك فى محاسنه
فاق النبين فى خلق وفى خلق
وكلهم من رسول الله ملتصق
وواقفون لديه عند حدهم
ثم اصطفاه حبيا بارئ النسم
فجوهر الحسن فيه غير منقسم
ولم يدانسه فى علم ولا كرم
غرفا من البحر أو رشفا من الدم
من نقطة العلم أو من شكمة الحكم

وقد وسعت أخلاقه كلها ومحاسنه بأجمعها أفراد أصناف بنى آدم بل أنواع أحاسن مخلوقات العالم بأسره ولذا بعث إلى الكل وكان القدرة العظمى لجميع الخلق فى كل علم وكل حكم وكل حكمة وكل خلق حسن وأمر مستحسن وكل كمال عسى الإطلاق وقال الشيخ أبو الحسن الخراساني لما كان عرفان قلبه عليه السلام بربه عز وجل كما قال يرى عرفت كل شيء كانت أخلاقه أعظم خلق فلذلك بعثه الله إلى الناس كلهم فكل من كان الله بربه فمحمد ﷺ رسوله فكما أن الربوبية تعم جميع العالمين فالخلق المحمدي يشمل جميع العالمين انتهى.

ومن هذا يستفاد عجز جميع الخلق عن شرح خلقه ﷺ ويتضح معنى قوله لا يعرفني حقيقة غير ربى.

ثم هذه الأخلاق العظيمة بالنظر لأصولها جبلية [٦٤] ﷺ عليها فى أصل خلقته وأول نشأته لم تحصل له باكتساب ولا رياضة إلا بحود إلهي وخصوصية ربانية كما أن إخوانه من النبيين والمرسلين كذلك ومن طالع سيرهم منذ صباهم إلى مبعثهم تحقق ذلك وأما كمالها وتمامها فيه ﷺ فهو مكتسب من القرآن لتأديبه بآدابه وتخنيقه بمحاسنه وأخلاقه والتزامه لأوامره وزواجره فى أحواله وأموره كلها ظاهراً وباطناً قولاً وفعللاً لكن اكتساباً كأنه جبل لا يجذب نفسه الشريفة إلى ذلك الكمال وطلبها لتحصيله فاعلم ذلك.

هذا وقد أورد السهروردي في عوارفه قول عائشة السابق ثم قال بعد كلام ما نصه: ولا يبعد والله أعلم أن قول عائشة رضي الله عنها كان خلقه القرآن فيه رمز غامض وإيماء خفي إلى الأخلاق الربانية فاحتشمت من الحضرة الإلهية أن تقول كان منخلقا بأخلاق الله تعالى فعبرت عن ذلك المعنى بقولها كان خلقه القرآن استحياء من سبحات الجلال وسترا للحال بلطيف المقال وهذا من وفور علمها ^(١) وكمال أدها وبين قوله تعالى ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الثَّانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ [الحجر: ٨٧] وبين قوله ﴿وَإِلَّا لَعَلَى خُلُقِي عَظِيمٍ﴾ [القلم: ٤] مناسبة مشعرة بقول عائشة رضي الله عنها كان خلقه القرآن انتهى منه بلفظه.

وفيها أيضاً: وقال أبو سعيد القرشي العظيم هو الله ومن أخلاقه الخود والكرم والصفح والعفو والإحسان ألا ترى إلى قوله عليه السلام إن لله مائة وبضعة عشر خلقاً من أتى بواحد منها دخل الجنة [٦٥] فلما تخلق بأخلاق الله تعالى وجد البناء عليه بقوله ﴿وَإِلَّا لَعَلَى خُلُقِي عَظِيمٍ﴾ [القلم: ٤] انتهى.

وفي "الفتوحات" في الباب السادس والأربعين وأربعمائة ما نصه: وإنما قالت عائشة ذلك لأنه أفرد الخلق ولا بد أن يكون ذلك الخلق المفرد جامعاً لمكارم الأخلاق كلها ووصف الله ذلك الخلق بالعظمة كما وصف القرآن بالعظمة في قوله والقرآن العظيم فكان القرآن خلقه فمن أراد أن يرى رسول الله ﷺ ممن لم يدركه من أمته فلينظر إلى القرآن فإذا نظر إليه فلا فرق بين النظر إليه وبين النظر إلى رسول الله ﷺ فكان القرآن أنشئ صورة جسمية يقال لها محمد بن عبد الله بن عبد المطلب والقرآن كلام الله وهو صفته فكان محمد ﷺ صفة الحق تعالى بجملة من يطع الرسول فقد أطاع الله لأنه لا ينطق عن الهوى فهو لسان حق انتهى منه بلفظه.

وقال الشيخ أبو محمد عبد الجليل القصري في شعبه في الشعبة الموفية خمسين وهي حب الرسول ﷺ بعد ما ذكر فيها شيئاً من جمال شخصه الكريم الطاهر ما نصه: وأما جمال ذاته الباطنة وروحه المقدس فمن ذا الذي يصفه من المخلوقين وقد أثنى عليه رب العالمين فقال عز من قائل ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم: ٤] فلا أعظم مما عظم الله عز وجل فالحلق صفة ذاته الباطنة وقد روت عائشة رضي الله عنها في الصحيح في تفسير قوله تعالى ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم: ٤] قالت كان خلقه القرآن والقرآن هو النور المبين [٦٦] الذي يستمد منه كل نور في الموجودات والقرآن هو الجامع للأسماء والصفات الربانية القائمة بجميع الأشياء أوجد الله تبارك وتعالى عن كل معنى من معاني أسمائه وصفاته القديمة معاني محدثة بها في العالمين فأوجد العلم عن علمه وهكذا جميع أسمائه وصفاته فخلق نور محمد ﷺ وذاته الباطنة عن معاني القرآن وخلق به كل صفة محمودة فيه والقرآن الجامع لمعاني الكتب كلها وهو المهيم عليها ولذلك سمي قرآنا والقرء هو الجمع فهو جامع لكل نور وحير وبركة وحسن وجمال ومنه تستمد جميع العوالم وقد ورد في الأخبار أن أول ما خلق الله نور محمد ﷺ يعني ذاته النورانية الباطنة انتهى المراد منه بلفظه.

وقال أيضاً: في الشعبة الرابعة والخمسين وهي شعبة حسن الحلق بعد ذكر قول عائشة في تفسير الآية كان خلقه القرآن ما نصه: أي متخلقا بأوصاف الربوبية لأن القرآن هو الجامع لصفات الباري جل وتعالى ثم قال بعد كلام فإن القرآن هو الجامع للأسماء والصفات وهو معنى الخير الذي روت عائشة رضي الله عنها في قوله تعالى ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم: ٤] قالت كان خلقه القرآن فأخلاق النبي ﷺ من القرآن مأخوذة فكان ينظر إلى أوصاف باريه وأخلاقه جل وتعالى فيقتدى بها ويتعبد له بها على حسب ما أقر وقد روى عنه ﷺ في ذلك خير روى عنه أنه قال تخلقوا بأخلاق الله انتهى بلفظه أيضاً.

تنبيه

كمال اخنق إنما يشأ عن كمال العقل [٦٧] وعقل نبينا ﷺ وصل في الكمال إلى غاية لم يصل ولا يصل إليها مخلوق أبداً ومن ثم روى داود بن المحبر في كتاب العقل له عن ابن عباس قال أفضل الناس أعقل الناس وذلك نبيكم ﷺ.

ورواه أبو نعيم في حليته وابن عساكر في تاريخه عن وهب بن منبه اليماني التابعي يعني الثقة قال قرأت في أحد وسبعين كتاباً يعني من الكتب القديمة وكان حيرها أن الله تعالى لم يعط جميع الناس من بدء الدنيا إلى انقضائها من العقل في جنب عقل محمد ﷺ إلا كحبة رمل من جميع رمال الدنيا وأن محمداً ﷺ أرجح الناس عقلاً وأرجحهم رأياً ذكره السيوطي في خصائصه الكبرى وصاحب المواهب اللدنية وغير واحد وأورد في الشفا نحوه عنه أيضاً ونقل صاحب الروض الأنف عن كعب الأحبار قال خلق الله العقل من نور ثم قسمه ألف جزء فأعطى آدم وذريته جزءاً واحداً وأعطي محمداً ﷺ تسعمائة وتسعة وتسعين جزءاً فاختر بعقله الفقر انتهى نقله العلامة البيهقي في حواشيه على شرح الكبرى للسنوسي.

وفي "عارف المعارف" للسهروردي قال بعضهم اللب والعقل مائة جزء تسعة وتسعون في النبي ﷺ وجزء في سائر المؤمنين والجزء الذي في سائر المؤمنين أحد وعشرون سهماً يتساوى المؤمنون كلهم فيه وهو شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وعشرون سهماً يتفاضلون فيها على قدر حقائق إيمانهم انتهى.

وقد نقل صاحب تحفة الأخيار صدره إلى قوله والجزء الذي [٦٨] إلى آخره وزاد بعده ما نصه: ولكن لم يظهر لنا عقله لأنه لا تحتل عقولنا ذلك وقد قال ﷺ إني لأتكلم على قدر عقولكم انتهى.

وقال بعضهم يتفرع عن العقل اقتناء الفضائل واجتناب الرذائل وسلامة الفكر وإصابة الرأي وجودة الفطنة وحسن السياسة وقوة التدبير والنبي ﷺ بلغ من ذلك الغاية

التي لم يبلغها سواه قال في المواهب ولما كان عقله أوسع العقول لا جرم اتسعت أخلاق نفسه الكريمة اتساعاً لا يضيق عن شيء انتهى.

تنبيه آخر ((ومسألة التخلق يعني بأخلاق الله تعالى))

قال العلامة ابن زكري في الإمام والإعلام ما نصه: ومسألة التخلق يعني بأخلاق الله تعالى فيها خلاف أجازها الغزالي في المقصد الأسنى والإمام الفخر في شرح الأسماء ومنعها ابن العربي يعني في الأمد الأقصى وجهل القائل بها وانتصر أبو إسحاق الشاطبي في كتاب الموافقات للغزالي انتهى.

وقد ذكر أبو زيد الفاسي في تحفة الأكابر في الباب السابع منه نقلاً عن حواري لوالده أبي محمد سيدي عبد القادر الفاسي كلام هؤلاء كلهم راجعه.

وقال الشيخ أبو إسحاق الشاطبي من المسائل الخطيرة العظيمة في هذا الباب وهي من المسائل المغفلة في أصول الفقه جملة الاقتداء بأفعال الله سبحانه والاتصاف بمثل أوصافه على حسب ما يليق بالعبد من ذلك انتهى.

تتمة

ذكر الشيخ عز الدين ابن عبد السلام أنه يصح التخلق بأسماء الله تعالى كلها ما عدا أربعة منها وهي الله الخالق البارئ المصور وقال الشيخ أبو العباس المرسى وغيره من [٦٩] العارفين أسماء الله تعالى كلها جاءت للتخلق إلا اسم الجلالة الذي هو الله فإنه للتعليق فقط إذ مضمونه الإلهية والإلهية لا يتخلق بها أصلاً وقال بعضهم اسم الجلالة اسم للذات والتخلق إنما يكون بأسماء الصفات يعني تنسزيهية كانت أو أفعالية.

وذكر الشيخ الأكبر في فتوحاته أنه يصح التخلق بالأسماء الإلهية كلها يعني حتى باسم الجلالة حالة تجلّي الحق تعالى على عبده بأنوار ألوهيته وأوصافها فتصدر عنه تصرفات الإلهية وقد يغلب عليه الشكر فينطق بالأنانية غلبة ووجد كما وقع للحلاج وغيره قال وأعني بالكل ما وصل إلينا العلم بها انتهى.

وقال في الباب التاسع والستين ما نصه: وكان لمنير رسول الله ﷺ ثلاث أدراج وكذلك الأسماء على ثلاث مراتب لكل درج مرتبة فأسماء تدل على الذات لا تدل على أمر آخر وأسماء تدل على صفات تنزيه وأسماء تدل على صفات أفعال وما ثم مرتبة رابعة وكل هذه الأسماء قد ظهرت في العالم فأسماء الذات يتعلق بها ولا يتخلق وأسماء صفات التنزيه يقدس بها جناب الحق تعالى ويتخلق بها العبد بحسب ما تعطيه مما يليق به فكما أن العبد يقدس جلال الله أن يقوم به صفات الحدوث كذلك يقدس العبد بهذه الأسماء في التخلق بها نفسه أن تقوم بها صفات القدم والغنى المطلق وأسماء صفات الأفعال يوحد العبد بها ربه فلا يشرك في فعله تعالى أحداً من خلقه انتهى المراد منه بلفظه.

ومراده أن العبد [٧٠] يوحد بها ربه مع تخلقه بها بحسب ما تعطيه مما يليق به كما ذكره في القسم الثاني وكأنه لم ينبه عليه في هذا الثالث لوضوحه لما هو مقرر من أنه يصح التخلق فيه.

هل يصح التخلق بالقيومية؟

وفي "الفتوحات" أيضاً في مواضع منها ذكر الخلاف في التخلق بالاسم القيوم ونصه في الباب الخامس والثلاثين وخمسمائة واختلف العلماء من أصحابنا في التحق بالقيومية هل يصح أو لا فعندنا أنه يصح التخلق بها مثل جميع الأسماء وقال الله عز وجل ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [النساء: ٣٤] ولقيت أبا عبد الله بن جنيد لما جاء إلى زيارتنا بأشبيلية فسألته فقال يجوز التخلق بها يعني بالاسم القيوم ثم منع من ذلك وما أدري ما سبب منعه مع قول الله تعالى ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [النساء: ٣٤] انتهى المراد منه.

وقال في الباب الحادى عشر وثلاثمائة ما نصه: واختلف فيه يعنى في الاسم القيوم أصحابنا هل يتخلق به أم لا فكان الشيخ أبو عبد الله القيرفى من كبار مشايخ هذه

الطريقة بالأندلس وكان معتزلياً يعني في ابتداء أمره وحاله قبل اتصاله بالشيخ
 رحمه الله وتوبته على يده يمنع التخلق به وفاوضته في ذلك مراراً في مجلسه بحضور أصحابه
 بغير فيق بالأندلس من أعمال رندة إلى أن رجع إلى قولنا من التخلق بالاسم القيوم
 كسائر الأسماء الإلهية انتهى. ونحوه له أيضاً في أول الباب الثامن والتسعين فراجعه والله
 أعلم.

آخر: ذكر الشيخ أبو حامد الغزالي رحمه الله في "المقصد الأسنى" [٧١] أنه سمع
 شيخه أبا علي الفارمدي يحكي عن شيخه أبي القاسم الكركاني أنه قال أن الأسماء
 التسعة والتسعين تصير أوصافاً للعبد وهو بعد في السلوك غير واصل انتهى.

وقال السهروردي في "عارف المعارف" في الباب التاسع والعشرين في أخلاق
 الصوفية ما نصه: وحكى عن الشيخ أبي علي الفارمدي أنه حكى عن شيخه أبي
 القاسم الكركاني أنه قال إن الأسماء التسعة والتسعين تصير أوصافاً للعبد وهو بعد في
 السلوك غير واصل قال ويكون الشيخ عني بهذا أن العبد يأخذ من كل اسم وصفاً
 يلائم ضعف حال البشر وقصوره مثلاً فأخذ من اسم الله تعالى الرحيم معنى من الرحمة
 على قدر قصور البشر وكل إشارات المشايخ في الأسماء والصفات التي هي أعز
 علومهم على هذا المعنى والتفسير وكل من توهم بذلك شيئاً من الخول تزدق
 وألحد انتهى.

وقال الشيخ أبو عبد الله الخروبي في كفاية المريد ما نصه: واعلم أن حظ كل ولي
 من الولاية على قدر ما حصل له من التعلق والتخلق بأسماء الله الحسنى قال الشيخ أبو
 القاسم الكركاني الأسماء التسعة والتسعون تصير أوصافاً للعبد السالك وهو بعد في
 السلوك غير واصل.

قلت أي قال الخروبي ولا يكون القطب قطباً حتى يستكمل التعلق والتخلق بأسماء
 الله الصالحة للتعلق والتخلق كلها فإذا أراد الولي أن يعلم منزلته من مقام القطبانية
 فلينظر إلى ما حصل له من التعلق والتخلق بالأسماء وللقطب رحمه الله أسرار وفتوحات في

لعارف لا يدركها غيره فسيحان من أودع أسراره قلوب [٧٢] أوليائه وأصفيائه وإلى ما أشرنا إليه من استكمال التعلق والتخلق بأسماء الله الحسنى الصالحة منها لذلك يحمل خواص هذه الأمة ﷺ قوله ﷺ إِنَّ اللَّهَ تَسْعَةٌ وَتَسْعِينَ اسْمًا فَمَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ. (١) أى من استكملها فى التعلق والتخلق دخل جنة القرب ونعيم الوصل ومن دولهم فى الرتبة حمل الحديث على من أحصاها حفظا وقراءة دخل جنة النعيم فافهم انتهى منه بلفظه والله أعلم.

ومنها قوله تعالى ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ [الضحى: ٥] يعنى يهبك من أوصافه وكمالات ذاته ما تصير به عروس الحضرة وسلطان المملكة وأعظم خليفة عن الله وأكمل نائب عنه حتى ترضى وتقر عينك بما به تحظى أو تقول ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ [الضحى: ٥] أى يظهر عليك فى ظاهر حالك وأمرك ما هو لك فى باطنك وسرك من نفوذ الأمر والاستيلاء بالعزة والقهر والتحكم التام والتصرف المطلق الشامل العام فى المملكة الربانية كلها والسلطنة الإلهية بأجمعها فلا يخرج منها شئ عن حكمك وقهرك فى سرك وجهرك حتى ترضى بكمال الرضى فتعطى من شئت ما شئت وتمنع من شئت مما شئت وتقدم وتؤخر وتولى وتعزل كذلك ولا يقع فى العالم شئ إلا منك وبقضائك ولا يجرى فيه خير ولا عطاء إلا وهو من خيرك وعطائك منا عليك وتقربا وتوددا إليك ولهذا كان الأستاذ القطب زين العابدين البكرى بن محمد بن محمد شمس الدين بن أبى الحسن البكرى يقول فى هذه الآية إن فيها من السر المبهم وكنز الرمز المطلسم ما لا تحيط به العبارة نقل [٧٣] ذلك عنه تلميذه الشيخ إبراهيم العبيدى المالكي فى عمدة التحقيق فى بشائر آل الصديق.

وفى "روح البيان" لدى هذه الآية نقلاً عن بعض العارفين قال الحقيقة المحمدية أصل مادة كل حقيقة ظهرت ومظهرها أصل مادة كل حقيقة تكونت وإليه يرجع الأمر كله قال تعالى ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ [الضحى: ٥] ولا يكون

رضاه إلا يعود ما تفرق منه إليه فأهل الجمال يجتمعون عند جماله وأهل الجلال يجتمعون عند جلاله انتهى.

ومما يوافق القولة الأولى قوله في التأويلات النحمية أى يظهر عليك بالفعل ما في قوة استعدادك من أنواع الكمالات الذاتية وأصناف الكرامات الصفاتية والأسمائية انتهى. والثانية قوله في الفتوحات في الباب الثالث والخمسين وثلاثمائة بعد ذكر هذه الآية وهو أى الإعطاء المذكور عطاء كن في ظاهر العين كما هو له في الباطن انتهى.

وفي الصحيحين واللفظ للبخاري في النكاح عن عروة بن الزبير قال كانت خولة بنت حكيم من اللاتي وهبن أنفسهن للنبي ﷺ فقالت عائشة أما تستحي المرأة أن تهب نفسها للرجل فلما نزلت ﴿ تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ ﴾ [الأحزاب: ٥١] فقالت عائشة يا رسول الله ما أرى ربك إلا يسارع في هواك. ^(١)

وفي لفظ لمسلم عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت كنت أغار على اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله ﷺ وأقول وتب المرأة نفسها فلما أنزل الله عز وجل ﴿ تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْزِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَمَنْ ابْتِغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ ﴾ [الأحزاب: ٥١] قالت قلت والله ما أرى ربك عز وجل إلا يسارع [٧٤] في هواك. ^(٢) تعنى بهواه رضاه ومطلوبه وما يريد.

كما في رواية ابن سعد عنها قالت لما نزل ﴿ تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ ﴾ [الأحزاب: ٥١] قلت إن الله يسارع لك فيما تريد وأما حقيقة الهوى فهي متفية عنه عليه السلام ولا تجوز عليه كما أنه لا يجوز إضافتها إليه ولذا قال القرطبي كما في فتح الباري هذا قول أبرزه الدلال والغيرة وهو من نوع قولها ما أحمدكما ولا أحمد إلا الله وإلا بإضافة الهوى إلى النبي ﷺ لا تحمل على ظاهرها لأنه لا ينطق عن الهوى ولا يفعل

(١) أخرجه البخاري (١٩٦٦/٥)، رقم (٤٨٢٣).

(٢) أخرجه مسلم (١٠٨٥/٢)، رقم (١٤٦٤).

بالمهوى ولو قالت إلى مرضاتك لكان أليق ولكن الغيرة يغتفر لأجلها إطلاق مثل ذلك انتهى.

وقال كما فيه أيضاً حمل عائشة على التقيح الغيرة التي طبعت عليها النساء وإلا فقد علمت أن الله أباح لنبيه ذلك وأن جميع النساء لو ملكه الله رقهن لكان قليلا انتهى.

وأقول يمكن أن تكون أشارت بذكر المهوى إلى أن ربه تعالى يرضيه في كل شيء ويوافقه في محابه كلها حتى في الأمور التي يمكن أن يكون الباعث عليها حظ النفس وهواها لو وقعت من غيره كالنكاح وإن لم يكن له هو حظ نفس حاشاه ﷺ كيف وهو صاحب العصمة الكاملة التي تفرعت عنها جميع العصم ولذا قال حبيب إلى من دنياكم النساء والطيب. (١) فأشار إلى أن ذلك بتحبيب الله لأسرار وحكم ومصالح أرادها الله لا بحبه هو ويمكن أن كلام عائشة هذا غير مبتكر من عندها بل أخذته من قول أبي طالب للنبي ﷺ حين رأى سرعة إجابة الحق له في كل ما يدعوه به ما أسرع ربك إلى هواك يا محمد ويروى ما [٧٥] أطوع ربك لك فقال يا عم وأنت إن أطعته أطاعك ثم هذه الآية أرجى آية في القرآن عند أهل البيت لأنها عدة كريمة شاملة لكل ما يرضيه ويطيب نفسه ويخاطره في نفسه وأهله وأقاربه وأصحابه وأمته وجميع من أرسل رحمة له دنيا وأخرى.

وأورده الديلمي عن علي مرفوعاً ما أنزل على آية أرجى من قوله ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ [الضحى: ٥] قال في الجمع وفيه حرب بن شريح فيه ضعف والباقون ثقات انتهى. والله أعلم.

فهذه عدة آيات هو بما ذكرناه لمن وفقه الله تعالى وفتح عين بصيرته مشعرات وله مشيرات.

وأما الأحاديث النبوية فاعلم أن ها هنا أحاديث كثيرة تهدى الموفق لما ذكرناه ويتلمح العارف منها ما قدمناه وأسلفناه فممنها ما ذكره السيوطى فى جامعہ الکبیر وعزاه لتخريج الرافعى عن سلمان يعنى مرفوعاً لما خلق الله العرش كتب عليه بقلم من النور طول القلم ما بين المشرق والمغرب لا إله إلا الله محمد رسول الله به آخذ وبه أعطى وأتمته أفضل الأمم وأفضلها أبو بكر الصديق. (١)

وفى معناه على ما يأتى عن الصوفية ما أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد فى زوائد الزهد قال حدثنا على بن مسلم حدثنا سيار بن حاتم حدثنا جعفر بن سليمان الضيعى حدثنا مالك بن دينار عن الحسن البصرى مرفوعاً مرسلأ لما خلق الله العقل قال له أقبل فأقبل ثم قال له أدبر فأدبر فقال ما خلقت خلقاً أحب إلى منك فبك أحد وبك أعطى. (٢)

قال السيوطى فى "الدرر المنتشرة" بعد إيراده وهذا مرسل [٧٦] جيد الإسناد ونقله فى شرح المواهب وقال بعده وهو كلام محقق فى الفن إذ سيار محتلف فى توثيقه وتضعيقه فحديثه جيد ومنهم من يقول حسن فلا عبرة بقول الشامى هذا من الأحاديث الواهية لا الضعيفة انتهى.

زاد السيوطى بعد ما تقدم وهو فى "معجم الطبراني فى الأوسط" موصول من حديث أبى أمامة ومن حديث أبى هريرة بإسنادين ضعيفين انتهى.

فقول الزركشى فى التذكرة تبعاً لابن تيمية أن حديث العقل كذب موضوع باتفاق فيه نظر ومما يردده قول الحافظ ابن حجر أن الوارد فى أول ما خلق الله حديث أول ما خلق الله القلم وهو أثبت من حديث العقل فإنه كما فى شرح يؤذن بثبوت

(١) ذكره القزوينى فى تلويحه (٣/٣٩٣).

(٢) أخرجه الطبراني فى الكبير (٨/٢٨٣)، والبيهقى فى شعب الإيمان (٤/١٤٥)، والمهشمى فى زوائده (٨/٢٨).

حديث العقل فأين الاتفاق على وضعه ومما يشهد له ما أخرجه البيهقي في الشعب عن الحسن قال لما خلق الله العقل قال له أقبل فأقبل ثم قال له أدبر فأدبر وقال ما خلقت خلقاً هو أحب إلى منك إني بك أعبد وبك أعرف وبك آخذ وبك أعطى ومثله لا يقال رأياً فله حكم المرفوع والبيهقي يلتزم في تصانيفه أنه لا يخرج فيها حديثاً موضوعاً عنده.

وفي كلام غير ما واحد من الصوفية أن العقل في هذا الحديث المراد به الحقيقة الحمدية والله أعلم.

ومنها أحاديث كراماته ومعجزاته وما ظهر على يديه من خوارق عاداته فإنها تعطي مجموعها وحملتها أن يبيده في العالم العلوى والسفلى وجميع المملكة الربانية التصرف والتحكيم والأمر والنهي والرد لما شاء أو التسليم من غير منازعة ولا معارضة ولا مناقشة ولا مناقضة وإن الكل تحت خدمته وطاعته لا قدرة [٧٧] له على معصيته أو مخالفته كأحاديث تظليل الغمام وطاعة السحاب له بالتمام ونزول المطر وارتفاعه بأمره غير مرة ومرتين وانشقاق القمر لما أشار له فرقتين ونزول ملائكة السماوات عليه بالطاعة لما يأمر به أو يشير إليه وإحياء الموتى ونطقهم بكرامته وكلام الصبيان معه وشهادتهم برسالاته وإبرائه للمرضى وذوى العاهات وسجود الشجر والحجر له والحيوانات ونطقها له كغيرها من الأحجار والجمادات والأشجار والنباتات وطواعيتها لجناحه وبحبها لحضرته ورحابه وانفعال الأشياء كلها بدعوته ورجوعها لما يطلبه منها في خلوته وجلوته وقوله لأشياء كن فتكون على حسب ما أراده وتكون في الحال طبق المراد وذلك كله معلوم مشهور وفي كتب السير والمعجزات المذكور.

قضايا قال فيها ﷺ للشئ كن فكان

ولنذكرها هنا بعض قضايا قال فيها للشئ كن فكان في الحال أو دعا فأجيب من غير إمهال أو أخبر عما يكون بلفظ الماضي فتحقق فيه الوقوع كما أخبر حالاً أو مآلاً بلا رجوع.

أخرج أبو داود في سننه في باب ما يقطع الصلاة وابن حبان في صحيحه والبيهقي وابن أبي شيبة في المصنف واللفظ لأبي داود من حديث سعيد بن عبد العزيز عن مولد يزيد بن نمران عن يزيد بن نمران أبي المذحجي قال رأيت بتوك مقعداً فقال مررت بين يدي النبي ﷺ وأنا على حمار وهو يصلي فقال اللهم افطع أثره فما مشيت عليها بعد. (١) وفي رواية أخرى لأبي داود من حديث سعيد المذكور فقال قطع [٧٨] صلاتنا قطع الله أثره. أي مشيه على قدميه يعني فأقعد.

كما في رواية غيره وفي أخرى ثلاثة له وقد ذكرها في الجمع إلا أنه عزاها لابن عساكر في تاريخه عن سعيد بن غزوان - يعني الشامي - عن أبيه أنه نزل بتوك وهو حاج فإذا رجل مقعد فسأله عن أمره فقال له سأحدثك حديثاً لا تحدث به ما سمعت أبي حتى أن رسول الله ﷺ نزل بتبوك إلى نخلة فقال هذه قبلتنا ثم صلى إليها فأقبلت وأنا غلام أي صبي أسعى حتى مررت بينه وبينها فقال قطع صلاتنا قطع الله أثره فما قمت عليها إلى يومي هذا. (٢)

وأخرج ابن حبان من طريق سعيد بن عبد العزيز السابق عن يزيد بن هرام قال مررت بين يدي رسول الله ﷺ وهو يصلي فقال اللهم افطع أثره فما مشيت وقد ضعف عبد الحق وابن القطان إسناده وفي التجريد للذهبي يزيد بن هرام قال ابن حبان هو المقعد الذي دعا عليه رسول الله ﷺ انتهى.

(١) أخرجه أبو داود (١/١٨٨)، والبيهقي (٢/٢٧٥).

(٢) أخرجه ابن عساكر في تاريخه (٤٨/٥٨).

وذكره ابن حبان فى الصحابة وقال يقال إنه اسم المقعد الذى مر على النبى ﷺ وهو يصلى بتبوك انتهى.

قلت وهذا من التصرفات الباطنية الخارجة عن أحكام الشريعة الظاهرية التى يركل العلم بحقيقتها إلى الله سبحانه كفعل الخضر عليه السلام بالصبي والنبى عليه الصلاة والسلام وإن أمر أن يحكم بالظاهر لكن كانت له مع ذلك أحكام باطنية وقد جمعها السيوطى فى جزء وذكر ابن قتبية كما قاله الحافظ محب الدين الطبرى أنه عليه الصلاة والسلام خطب امرأة من أبيها فقال [٧٩] له أبوها امتناعاً من خطبته واعتذاراً إن بما برصاً ولم يكن بما برص فقال عليه السلام فلتكن كذلك فرجع فوجد البرص بما.

وفى "الخصائص الكبرى" ذكر ابن فتحون عن الطبرى أن النبى ﷺ خطب إلى الحارث بن عوف بن أبى حارثة أى المزنى ابنته حمرة أى بالجيم فقال إن بما سوء ولم يكن كما قال فرجع فوجدها قد برصت انتهى.

وعند ابن الأثير فى "جامع الأصول" حمرة بنت الحارث بن عوف خطبها ﷺ فقال أبوها إن بما سوءاً ولم يكن بما شىء فرجع إليها أبوها وقد برصت وهى أم شبيب بن البرصاء الشاعر انتهى.

وفى "الإصابة" البرصاء والددة شبيب هى التى خطبها النبى ﷺ من أبيها فقال إن بما بياضاً ولم يكن بما فرجع فوجدها برصت اسمها أمامة وقيل قرصافة انتهى.

وفىها أيضاً أمامة بنت الحارث بن عوف قيل هى البرصاء والددة شبيب بن البرصاء وقيل اسمها قرصافة انتهى.

وفىها أيضاً: حمرة بنت الحارث بن عوف هى البرصاء تقدمت انتهى. فخرج أن فى اسمها أقوالاً ثلاثة.س

وأخرج البيهقي عن عقبة بن عامر أن رسول الله ﷺ رأى سبيعة الأسمية تأكل بشمالها فقال أخذها داء غزة فلما مرت بغزة أصابها الطاعون بمثلها.

وفي "الجمع" في مسند عقبة بن عامر عنه أن رسول الله ﷺ رأى سبيعة الأسمية تأكل بشمالها فقال ما لها تأكل بشمالها أخذها داء غزة قالت يا رسول الله إن في يدي فرحة قال وإن فمرت بغزة فأصابها من الطاعون فماتت [٨٠] ابن جرير في تهذيبه وضعفه انتهى.

وفي الزرقاني على الموطأ أخرج الطبري ومحمد بن الربيع الجيزي بسند حسن عن عقبة بن عامر أن النبي ﷺ رأى سبيعة الأسمية تأكل بشمالها فقال أخذها داء غزة فقيل إن بها فرحة فقال وإن فمرت بغزة فأصابها الطاعون فماتت انتهى.

وأخرج مسلم عن إياس بن سلمة بن الأكوع أن أباه حدثه أن رجلاً أكل عند رسول الله ﷺ بشماله فقال له كل يمينك قال لا أستطيع قال لا استطعت ما منعه إلا الكبير فما رفعها إلى فيه يعني بعد ذلك.^(١)

وأخرج البيهقي عن بريدة أنه عليه السلام سأل عن رجل يقال له قيس فقال لا أقرته الأرض فكان لا يدخل أرضاً يستقر بها حتى يخرج منها.

وأخرج ابن سعد في "الطبقات" وابن عساكر من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال أقبلت ليلي بنت الخطيم أي بوزن أمير أنصارية أوسية ظفرية إلى النبي ﷺ وهو مول ظهره إلى الشمس فضربت على منكبه فقال من هذا أكله الأسد وكان كثيراً ما يقولها فبينما هي في حائط من حيطان المدينة تفتسل إذ وثب عليها ذئب فأكل بعضها فأدركت فماتت.

وأُسند ابن سعد أيضاً الواقدي عن محمد بن صالح بن دينار عن عاصم بن عمر بن قتادة مرسلًا نحوه ولذا كان يقال لها أكيلة الأسد.

(١) أخرجه مسلم (١٥٩٩/٣)، رقم (٢٠٢١).

وأخرج الحاكم في "المستدرک" وصححه، والبيهقي في "الدلائل" والطبرانی عن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قال كان الحكم بن أبي العاصي يعني ابن أمية بن عبد شمس القرشي الأموي عم عثمان بن عفان ووالد [٨١] مروان يجلس إلى النبي ﷺ فإذا تكلم النبي ﷺ اختلج بوجهه فبصر به النبي ﷺ فقال له كن كذلك فلم يزل يختلج حتى مات. (١) قال في "الإصابة" بعد أن أورده من عند الطبرانی: في إسنادة نظر. قال: وأخرجه البيهقي في "الدلائل" من هذا الوجه فيه ضرار بن صرد وهو منسوب للرفض.

وأخرج أيضاً: من طريق مالك بن دينار حدثني هند ابن خديجة زوج النبي ﷺ قال مر النبي ﷺ بالحكم فجعل الحكم يغمز النبي ﷺ بإصبعه فالتفت فرآه فقال اللهم وزغا فرجف مكانه انتهى.

وقال غيره أخرج البيهقي في "الدلائل" وابن منده في "معجم الصحابة" وأبو حاتم الرازي وعبد الله بن أحمد في زيادات "الزهد" من طريق مالك بن دينار حدثني هند ابن خديجة زوج النبي ﷺ قال مر النبي ﷺ بالحكم أبي مروان فجعل يغمز النبي ﷺ ويستير بإصبعه حتى التفت النبي ﷺ فرآه فقال اللهم اجعله وزغا فرجف مكانه.

وفي "النهاية" لابن الأثير أن الحكم بن أبي العاص أبا مروان حاكى رسول الله ﷺ من خلفه فعلم بذلك فقال كذا فلتكن فأصابه مكانه وزغ لم يفارقه أى رعشة وهي ساكنة الزاى وفي رواية أنه قال لما رآه اللهم اجعل به وزغا فرجف مكانه وارتعش انتهى.

وأخرج البيهقي أيضاً في "الدلائل" عن ابن عمر أن النبي ﷺ خطب يوماً ورجل خلفه يحاكيه ويلمسه فقال النبي ﷺ [٨٢] كذلك كن فرجع إلى أهله فلبطاً أى صرع وسقط به شهرين ثم أفاق حين أفاق وهما كما حكى عن رسول الله ﷺ وفي "جمع

(١) أخرجه الحاكم في مستدركه (٦٧٨/٢) وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

الجوامع" للسيوطي حديث أنه دعا على الحكم بن أبي العاص الحديث أحرجه البيهقي من طرق عن عبد الرحمن بن أبي بكر وعن ابن عمر وعن هند ابن حديجة رضى الله عنها انتهى.

وقد ذكروا أنه عليه السلام نفى الحكم هذا إلى الطائف وذكروا في سبب طرده أقوالاً منها ما سبق وأنه كان يحكيه في مشيته مستهزئاً به ومنها أنه كان يشيع سر رسول الله ﷺ وقيل غير ذلك وذكر ابن سعد أنه أسلم يوم الفتح وسكن المدينة ثم نفاه النبي ﷺ إلى الطائف ثم أعيد إلى المدينة في خلافة عثمان ومات بها يعني سنة اثنين وثلاثين من الهجرة راجع الإصابة.

وأخرج أبو نعيم عن الواقدي أن عبد الله ذا البجادين أى وهو ابن عبد ثم المرنى عم عبد الله بن مغفل بن عبد ثم المرنى خرج مع رسول الله ﷺ إلى تبوك فقال يا رسول الله ادع لى بالشهادة فقال اللهم إني أحرم دمه على الكفار إنك إذا خرحت في سبيل الله فأخذتكم حمى فقتلتكم فأنت شهيد فلما نزلوا تبوك أقاموا بها أياماً ثم توفى عبد الله ذو البجادين يعنى بالحمى كما قال رسول الله ﷺ وقد نزل عليه السلام قبره ولم ينزل قبر أحد على ما قيل إلا خمسة منهم عبد الله هذا ولما دفن قال اللهم إني أمسيت عنه راضياً فارض عنه. (١) وكان من عادته ﷺ أن يكثّر من ذكر الله بالقرآن والدعاء ويرفع صوته [٨٣] فقال عمر أمراء هو فقال عليه السلام بل هو أحد الأواهين.

وأخرج أحمد من حديث عقبة بن عامر أنه عليه السلام قال لرجل يقال له ذو البجادين أنه أواه. (٢)

(١) أخرجه الهيثمي (٣٦٩/٩) وقال رواه البزار عن شيخه عباد بن أحمد العزمي وهو متروك.

(٢) أخرجه أحمد (١٥٩/٤).

وأخرج البخاري في علامات النبوة وفي كتاب المرض والطب في باب عيادة الأعراب وفي التوحيد والنسائي في الطب وفي اليوم واللييلة عن ابن عباس أن النبي ﷺ دخل على أعرابي يعودته قال وكان النبي ﷺ إذا دخل على مريض يعودته قال له لا بأس طهور إن شاء الله تعالى فقال لا بأس طهور إن شاء الله قال قلت طهور كلا بل هي حمى تفور أو تنور على شيخ كبير تسزيره القبور فقال النبي ﷺ فنعم إذا. (١)

زاد الدولابي في "الكنى" في روايته فأصبح الأعرابي ميتاً وقد زعم الزمخشري في ربيع الأبرار أن هذا الأعرابي هو المسمى قيس بن أبي حازم قال الحافظ فإن ثبت ذلك فهو غير قيس بن أبي حازم البجلي الأحمسي التابعي المخضرم والمشهور والله أعلم.

وأخرج الطبراني من طريق حماد بن يزيد المنقري عن مخلد بن عقبة بن شرحبيل عن جده شرحبيل وهو ابن عبد الرحمن أو ابن أوس الجعفي قال كنا عند النبي ﷺ إذ جاءه أعرابي فقال يا رسول الله شيخ كبير به حمى تفور تسزيره القبور فقال النبي ﷺ هي كماراة أو طهور فأعادها فأعادها فقال أما إذ أتيت فهي كفارة كما تقول وما قضى الله فهو كائن قال فما أمسى من الغد إلا ميتاً. (٢)

قلت وكأكما قضيتان لا قضية واحدة فتأمل ولشرحبيل هذا [٨٤] ويقال له شرحبيل حديث آخر في علامات النبوة أخرجه البخاري في "تاريخه" وابن السكن، والطبراني من طريق حماد بن يزيد السابق وقال عن مخلد بن عقبة بن عبد الرحمن بن شرحبيل الجعفي عن جده عبد الرحمن عن أبيه قال أتيت النبي ﷺ وبكفى سلعة فقلت يا رسول الله إن هذه السلعة قد آذنتني تحول بيني وبين قائم السيف فقال ادن فدنوت فوضع يده على السلعة فما زال يطحنها بكفه حتى رفع وما أدري أين أثرها.

(١) أخرجه البخاري (٣/١٣٢٤)، رقم (٣٤٢٠).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٧/٣٠٦)، وذكره الهيثمي في زوائده (٢/٣٠٧) وقال رواه الطبراني في الكبير وفيه من لا أعرفه.

وأخرج سعيد بن منصور في سننه عن ابن عمر قال سمعت النبي ﷺ يقول في قنوته يا أم ملدم عليك بيني عصية فإنهم عصوا الله ورسوله قال فصرعتهم الحمى.

وأخرج البخاري في "الأدب" والنسائي من طريق الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الحسن مولى أم قيس بنت محصن الأسدية عن أم قيس وهي أخت عكاشة ابن محصن الأسدي قالت توفي ابن لي فجزعت فقلت للذي يغسله لا تغسل ابني بالماء البارد فتقتله فذكر ذلك عكاشة للنبي ﷺ فقال ما لها طال عمرها قال فلا نعلم امرأة عمرت ما عمرت.^(١)

وفي رواية فانطلق عكاشة بن محصن إلى النبي ﷺ فأخبره بقولها فتبسم ثم قال طال عمرها فلا تعلم امرأة عمرت ما عمرت.^(٢)

وأخرج مسلم والبيهقي واللفظ له عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال ادع لي معاوية فقلت إنه يأكل فقال في الثالثة لا أشبع الله بطنه فما شبع بطنه أبدا.^(٣)

وأخرج أبو داود الطيالسي في مسنده قال حدثنا [٨٥] مشيع وأبو عوانة عن أبي حمزة عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ بعث إلى معاوية يكتب له فقيل إنه يأكل ثم بعث إليه فقيل إنه يأكل فقال رسول الله ﷺ لا أشبع الله بطنه.

وأخرج أحمد في مسنده من حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى قال كان أبي يسمر مع علي وكان علي يلبس ثياب الصيف في الشتاء وثياب الشتاء في الصيف فقيل له لو سألته فسأله فقال إن رسول الله ﷺ بعث إلى وأنا أرمد العين يوم خير فقلت يا رسول

(١) أخرجه النسائي في المجتبى (٢٩/٤).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (١٨٢/٢٥)، وأحمد (٣٥٥/٦).

(٣) أخرجه مسلم (٢٠١٠/٤)، رقم (٢٦٠٤).

لله إلى أرمد العين قال فتفل في عيني وقال اللهم اذهب عنه الحر والبرد فما وجدت
حرّاً ولا برداً منذ يومئذ.^(١)

وأخرجه النسائي في خصائص على أيضاً وقال عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أن
عليّاً عليه السلام خرج علينا في حر شديد وعليه ثياب الشتاء وخرج علينا في الشتاء وعليه
ثياب الصيف ثم دعى بماء فشرّب ثم مسح العرق عن جبينه الحديث. وفيه أن عليّاً عليه السلام
قال لأبي ليلى بعد ما سأله عن ذلك إن النبي صلى الله عليه وآله كان بعث إلى وأنا أرمد - شديد
الرمد - فبرق في عيني ثم قال افتح عينيك ففتحتهما فما اشتكيتهما حتى الساعة ودعا
لي فقال اللهم اذهب عنه الحر والبرد فما وجدت حرّاً ولا برداً حتى يومى هذا.^(٢)

وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن ضمرة ومهاجر ابني حبيب قالا خرج رسول
الله صلى الله عليه وآله في سرية فصلى بأصحابه على ظهر فافتحم رجل من الناس فصلى على الأرض
فقال خالف، [٨٦] خالف الله به فما مات الرجل حتى خرج من الإسلام.^(٣)

وأخرج البيهقي عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله في
غزوة بني أنمار فقال لرجل ما له ضرب الله عنقه فسمعه الرجل فقال يا رسول الله في
سبيل الله فقال في سبيل الله فقتل الرجل في سبيل الله.^(٤) وغزوة بني أنمار هي عروة
غطفان وتعرف بذي أمر.

وأخرجه الحاكم وصححه وقال في بعض مغازيه وقال في آخره فقتل يوم اليمامة.
وأخرجه أيضاً مالك في الموطأ في الجامع فيما جاء في لبس الثياب للحمال بها عن جابر

(١) أخرجه أحمد (٩٩/١).

(٢) أخرجه النسائي في الكبرى (١٢٥/٥).

(٣) أخرجه ابن عساكر في تاريخه (٨٦/٢٨).

(٤) أخرجه ابن حبان في صحيحه (٢٣٦/١٢)، والهيثمي في زوائده (١٣٤/٥) وقال رواه البزار
بأسانيد ورجال احدها رجال الصحيح وقد رواه مالك في الموطأ وقال فيه من أين لكم هذا فقت
من المدينة.

أيضاً ولفظه قال خرجنا مع رسول الله ﷺ في غزوة بني أنمار فذكر الحديث وقال فيه قال وعندنا صاحب لنا يُجهزه يذهب يرعى ظهرنا قال فجهزته ثم أدبر يذهب في الظهر وعليه بردان له قد خلقاً أى بلىا قال فنظر رسول الله ﷺ إليه فقال أما له ثوبان غير هذين فقلت بلى يا رسول الله له ثوبان في العبية كسوته إياهما قال فادعه فمره فليلبسهما قال فدعوته فلبسهما ثم ولى يذهب قال فقال رسول الله ﷺ ما له ضرب الله عنقه أليس هذا خيراً له قال فسمعه الرجل فقال يا رسول الله في سبيل الله فقال رسول الله ﷺ في سبيل الله قال فقتل الرجل في سبيل الله.

وفي "شعب الإيمان" للشيخ عبد الجليل بن موسى القصرى ما نصه: فالوجود قد ذكره سبحانه بكلامه فهو يتكون عن كلامه القائم بنفسه وينفعل في جميع حركاته وسكونه وقد قال رسول الله ﷺ [٨٧] لبعض أصحابه ما له ضرب الله عنقه أليس هذا خيراً له فقال الرجل في سبيل الله يا رسول الله فقال في سبيل الله فضربت عنقه في سبيل الله فكيف بكلام رب العالمين جل جلاله انتهى.

يعنى أن الأشياء كانت تتكون عن كلامه عليه السلام كما في هذه القضية فكيف لا تتكون عن كلام رب العالمين سبحانه الذى هو الخالق البارئ المصور الفاعل حقيقة.

قلت ونظير هذه القضية ما وقع من عائشة ؓ بطريق الإرث منه ﷺ وقد ذكره الدميرى في "حياة الحيوان" في ترجمة الجمل حين تعرضه فيها للذكر وقعة الجمل الواقعة بين على وعائشة وذلك أن محمد بن أبى بكر الصديق قُلت وكان في حجر على لتزوجه بأمه وهى أسماء بنت عميس وأميراً من قبله على الرحالة يوم الجمل أدخل يده في هودج أخته عائشة وهى لا تعلم أنه هو فقالت من هذا الذى يتعرض لحرم رسول الله ﷺ أحرقه الله بالنار فقال يا أخته قولى بنار الدنيا فقالت بنار الدنيا قلت فلما ولى مصر بعد هذا من قبل سيدنا على وسار إليه عمرو بن العاصى واقتتلوا والهزم محمد هذا دخل في خربة فيها حمار ميت فيقال إنه دخل في جوفة فأحرق في جوف

احمار وقيل بل قتله معاوية بن حديج في المعركة ثم أحرق في جوف الحمار بعد ويقال إنه أتى به عمرو بن العاصي فقتله صبرا انظر الاستيعاب لابن عبد البر.

وأخرج الحاكم والبيهقي وغيرهما عن ابن مسعود قال لما [٨٨] سار رسول الله ﷺ إلى تبوك جعلوا يقولون تخلف فلان فيقول دعوه فإن يك فيه خير فسيلحقه الله بكم وإن يك غير ذلك فقد أراحكم الله منه وتلوم أبو ذر على بعيره فلما أبطأ عليه أخذ متاعه على ظهره ثم خرج يتبع أثره ﷺ ماشياً فنظر ناظر من المسلمين فقال يا رسول الله إن هذا الرجل يمشي على الطريق وحده فقال ﷺ كن أبا ذر فلما تأمله القوم قالوا يا رسول الله هو والله أبو ذر فقال يرحم الله أبا ذر يمشي وحده ويموت وحده ويبعث وحده الحديث ^(١) [ويعزى لابن] إسحاق قال في الإصابة بسند ضعيف عن ابن مسعود قال كان لا يزال الرجل يتخلف في تبوك فيقولون يا رسول الله تخلف فلان فيقول دعوه فإن يكن فيه خير فسيلحقه الله بكم وإن يكن غير ذلك فقد أراحكم الله منه فتلوم أبو ذر على بعيره فأبطأ عليه فأخذ متاعه على ظهره ثم خرج ماشياً فنظر ناظر المسلمين فقال إن هذا الرجل يمشي على الطريق فقال رسول الله ﷺ كن أبا ذر فلما تأمله القوم قالوا يا رسول الله هو والله أبو ذر فقال يرحم الله أبا ذر يعيش وحده ويموت وحده ويمشُر وحده فذكر قصة موته.

وأخرج البيهقي من طريق ابن إسحاق حدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم مرسلأ أن أبا خيثمة لحق النبي ﷺ فأدركه بتبوك حين نزلها فقال الناس هذا راكب على الطريق مقبل فقال رسول الله ﷺ كن أبا خيثمة [٨٩] فقالوا هو والله أبو خيثمة. ^(٢)

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک (٥٢/٣) وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

(٢) أخرجه مسلم من طريق ابن شهاب (٢١٢٢/٤) رقم (٢٧٦٩).

وقد تبادر إلى ذهن بعض حفاظ الحديث أن أبا خيثمة هذا هو سعد بن خيثمة بن الحارث الأنصارى الأوسى أحد النقباء بالعقبة ولا يصح ذلك لأن سعداً هذا قتل ببدر شهيداً باتفاق علماء السيرة وهذه القصة كانت بعد ذلك في غزوة تبوك.

وفي "الإصابة" زعم إبراهيم أن سعد بن خيثمة هذا هو أبو خيثمة الذى تخلف يوم تبوك ثم لحق وساق ترجمته من طريق أبو نعيم بن عبد الله بن سعد بن خيثمة عن أبيه عن جده قال تخلفت في غزوة تبوك وساق القصة والحق أنه غيره لإطباق أهل السير على أن صاحب هذه الترجمة استشهد ببدر انتهى.

وفيهما أيضاً في ترجمة أبي خيثمة الأنصارى السالمى ما نصه: وقع ذكره في حديث كعب بن مالك الطويل في قصة توبته وفيه فلما كان بتبوك إذا شخص يرول به السراب فقال له النبي ﷺ كن أبا خيثمة فإذا هو أبو خيثمة وقد قال الواقدي إن اسم أبي خيثمة هذا عبد الله بن خيثمة وإنه شهد أحداً وبقي إلى خلافة يزيد بن معاوية انتهى.

وقال في "فتح البارى" بعد حكاية قول الواقدي وقال ابن هشام اسمه مالك بن قيس وانظر الاستيعاب لابن عبد البر فقد ذكر هذه القصة أيضاً مبسوطاً عن ابن إسحاق في ترجمة أبي خيثمة الأنصارى السالمى هذا على أنه صاحبها فهو الصواب والله أعلم.

ثم هذا أعنى قوله كن أبا فلان يحتمل أن يكون خيراً بمعنى أنت أبو فلان ويكون علم ذلك بوحي أو بحدة بصر أو بقرائن الأحوال وأن يكون [٩٠] يا فلان كما يقول إسم بكسر الهمزة وفتح اللام بمعنى سلمك الله وأن يكون أمراً منه عليه السلام له بأن يكون أبا فلان فيكون الشبح المقصود له بتكوين الله تعالى حالاً من غير شعور لذلك الشبح بذلك بل يخيل إليه أنه أتى إلى هذا المكان بالإتيان المعهود وعلى الحالة المألوفة ويخيل إلى الناس ذلك أيضاً سترًا للحال ولا مانع من هذا وربنا على كل شيء قدير

وفي معجزات الأنبياء وكرامات الأولياء ما هو أعظم من هذا وعلى هذا المعنى الأخير فهمه العارفون من أهل الله.

قال في "الفتوحات" في الباب الثالث والسبعين في الكلام على السؤال السابع والأربعين ومائة من أسئلة الحكيم الترمذي وهو تأويل قول باسم الله ما نصه: كن هو للعبد الكامل في التكوين بمنزلة كن للحق فيه يتكون عن بعض الناس ما شاءوا وقال الحلاج باسم الله من العبد بمنزلة كن من الرب ولكن بعض العباد له كن دون باسم الله وهم الأكابر جاء عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك أنهم رأوا شخصاً فلم يعرفوه فقال له رسول الله ﷺ كن أبا ذر ولم يقل باسم الله فكانت كن منه كن الإلهية فإنه قال الله تعالى فيمن أحبه حب النوافل كنت سمعه وبصره ولسانه الذي يتكلم به انتهى المراد منه بلفظه.

وقال الشيخ عبد الكريم الجيلي في شرحه نسب التاسع والخمسين بعد الخمسمائة من الفتوحات لدى قول الشيخ فيه فمن تقوى حاشه واستدار عرشه [٩١] وثمد فرشه كرسول الله ﷺ قال كن ولم ييسمل فكان وء يحوقل ما نصه: أشار إلى قوله ﷺ لشيخ رآه من بعيد كن زيدا فكان ذلك للشيخ زيدا أنا عمر بن الخطاب كان أرسله رسول الله ﷺ وترقب وصوله وحكايته مشهورة والمراد من كان متحققاً بربه روحاً وجسماً صورة ومعنى تكون له الأشياء بكلمة كن كما تكون ذلك الشيخ فصار زيدا لرسول الله ﷺ انتهى المراد منه.

وفي "الكملات الإلهية" له في الكلام على اتصافه ﷺ بمعنى اسمه تعالى المصور ما نصه: وأما اسمه المصور فإنه كان ﷺ متصفاً بذلك والدليل على ذلك قوله للأعرابي كن زيدا فإذا هو زيد انتهى.

وفيها أيضاً ما نصه: وأما اسمه البديع فإنه ﷺ كان متحققاً بهذا الاسم وقد ابتدع واخترع من عجائب القدرة ما يعجز الكون عن الإفصاح به والكتب مشحونة بذلك وفي قوله للشيخ كن زيدا فإذا هو زيد بن الخطاب كفاية للمستدل انتهى بلفظه فيها.

وفي كتاب المسامع الوجودية لسيدى على وفا ﷺ ما نصه: اسمع جاء في الحديث أنهم لما كانوا في غزوة تبوك جلوساً في نحر الظهيرة إذا شخص يزول به السراب فقال السيد الكامل كن أبا خيثمة فإذا هو أبو خيثمة فالصحابة عليهم السلام شهداء الله في الأرض كما قال لهم السيد الكامل وهم أهل اللسان العربي وقد رتبوا كونه أبا خيثمة على قول [٩٢] السيد الكامل الذى قوله عندهم قول الله ربهم الحق كن أبا خيثمة بالفاء السببية والمسبب لا يتقدم على سببه وبه يحصل ومن ثم عدوها آية انتهى من بلفظه.

وفي "الجواهر والدرر" ما نصه: قلت لسيدى على الخواص فهل يعطى أحد من الأولياء التصرف بكن في هذه الدار فقال ﷺ نعم بحكم الإرث لرسول الله ﷺ فإنه تصرف بها في عدة مواطن منها قوله في غزوة كن أبا ذر فكان أبا ذر انتهى.

أدب أهل الله

وفي "اليواقيت" في المبحث الرابع والعشرين بعدما ذكر فيها نقلاً عن الشيخ الأكبر في فتوحاته أن من أدب أهل الله إذا أعطاهم الله تعالى التصرف بلمعة كن في هذه الدار لا يتصرفون بها بل يجعلون مكانها باسم الله ما نصه: فإن قيل إن رسول الله ﷺ أكثر الخلق أدباً وقد استعملها في بعض الغزوات فالجواب إنما استعملها ﷺ في غزوة تبوك بحضرة أصحابه بيانا للجواز ولأنه كان مأذوناً له في إظهار المعجزات وهذه المسألة من قبيلها فقال ﷺ كن أبا ذر فكان أبا ذر وقال لعسيب النخل كن سيفاً فكان سيفاً انتهى.

وعسيب النخل هذا دفعه لعبد الله بن جحش بن رباب الأسدي يوم أحد وقد ذهب سيفه أى انقطع فرجع في يده سيفاً أخرج ذلك البيهقي وذكره عياض في الشفا وغيره وقال في الاستيعاب ذكر الزبير يعنى ابن يكار في الموفقيات أن عبد الله بن جحش انقطع سيفه يوم أحد فأعطاه رسول الله ﷺ [٩٣] عرجون نخلة فصار في يده

سيفا يقال إن قائمته منه وكان يسمى العرجون ولم يزل يتداول حتى بيع من بغاء
التركي أى من أمراء المعتصم بالله بمائتي دينار انتهى.

قلت ونظير هذا وقع لسلمة بن أسلم بن حريش الأنصارى الحارثى ولعكاشة بن
محسن الأسدى كلاهما يوم بدر قال الواقدي حدثني أسامة بن زيد الليثى عن داود بن
الحصين عن رجال من بنى عبد الأشهل عدة قالوا انكسر سيف سلمة بن أسلم بن
الحريش يوم بدر فبقى أعزل لا سلاح معه فأعطاه رسول الله ﷺ قضيباً كان في يده من
عراجين ابن طاب وهو نوع من النخل فقال اضرب به فإذا هو سيف جيد فلم يزل
عنده حتى قتل يوم جسر أبي عبيد أخرجه البيهقي.

وقال ابن سعد أخرنا علي بن محمد عن أبي معشر عن زيد بن أسلم ويزيد بن
رومان وإسحاق بن عبد الله بن أبي فروة وغيرهم أن عكاشة بن محسن انقطع سيفه
يوم بدر فأعطاه رسول الله ﷺ جذلاً أى عرجونا من شجرة فعاد في يده سيفا صارما
صافي الحديدية شديد المتن.

وقال الواقدي حدثني عمر بن عثمان الحجبي عن أبيه عن عمته قالت كان
عكاشة بن محسن يقول انقطع سيفي يوم بدر فأعطاني رسول الله ﷺ عوداً فإذا هو
سيف أبيض طويل فقاتلت به حتى هزم الله المشركين قالت فلم يزل عنده حتى هلك
أخرجه البيهقي وابن عساكر.

وفي شرح الإحياء للزبيدي نقل ابن إسحاق أنه قاتل عكاشة بن محسن الأسدى
يوم بدر [٩٤] بسيفه حتى انقطع فأعطاه رسول الله ﷺ جذلاً من خشب وقال له قاتل
به فهزم فعاد في يده سيفا طويل القامة شديد المتن أبيض الحديدية فقاتل به حتى فتح الله
على المسلمين وكان يسمى العون ولم يزل يشهد به المشاهد مع رسول الله ﷺ حتى
قتل وهو عنده انتهى.

دعائه ﷺ بالرحمة لأصحابه

وهذا باب واسع جداً واستفاؤه غير ممكن ومنه ما كان معروفاً بين الصحابة ومفرداً لديهم ما إنه عليه السلام ما استغفر لإنسان قط أو دعا له بالرحمة في غزاة يخصه بذلك إلا استشهد.

أخرج البخاري، ومسلم من حديث سلمة بن الأكوع قال خرجنا مع النبي ﷺ إلى خيبر فسرنا ليلاً فقال رجل من القوم لعامر يعني ابن الأكوع عم سلمة ألا تسمعنا من هنيهاتك وكان عامر رجلاً شاعراً فنزل يحدو بالقوم يقول:

الهم لولا أنت ما اهتدينا	ولا تصدقنا ولا صلينا
فاغفر فداء لك ما اقتفينا	وألقين سكينه علينا
وثبت الأقدام إن لاقينا	إننا إذا صيحج بسا أتينا
وبالصياح عولوا علينا	

فقال رسول الله ﷺ من هذا السائق فقالوا عامر بن الأكوع فقال يرحمه الله فقال رجل من القوم وجبت يا نبي الله لولا أمتعتنا به الحديث.^(١)

وأخرج ابن عبد البر في "الاستيعاب" من طريق أبي بكر بن أبي شيبة حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا عكرمة بن [٩٥] عمار حدثنا إياس بن سلمة بن الأكوع قال أخبرني أبي قال لما خرج عمي عامر بن سنان إلى خيبر مع رسول الله ﷺ جعل يرتجز بأصحاب رسول الله ﷺ وفيهم النبي ﷺ فجعل يسوق الركاب وهو يقول:

الله لولا الله ما اهتدينا	ولا تصدقنا ولا صلينا
إن الألى قد بغوا علينا	إذا أرادوا فتنة أيينا
ونحن عن فضلك ما استغنيا	فثبت الأقدام إن لاقينا

(١) أخرجه البخاري (١٥٣٧/٤) رقم (٣٩٦٠) ومسلم (١٤٢٧/٣) رقم (١٨٠٢).

وأنزلن مسكينة علينا

فقال رسول الله ﷺ من هذا قالوا عامر يا رسول الله قال غفر لك ربك قال وما استغفر رسول الله ﷺ لإنسان قط يخصه بالاستغفار إلا استشهد قال فلما سمع ذلك عمر بن الخطاب قال يا رسول الله لو متعتنا بعامر فاستشهد يوم خير وقوله أمتعتنا به قال في إرشاد الساري في معناه أبقيته لنا لنتمتع به وهو يفيد أنه عليه السلام لو لم يتوجه له بالشهادة وتوجهت همته الشريفة لبقائه لم يستشهد وبقي حيا وهو تنبيه من سيدنا عمر وإخبار منه بأن همته عليه السلام فعالة في الكون متصرفة فيه وإن إرادته لشيء فيه نافذة وقد سمعه منه المصطفى ﷺ وأقره عليه فتنبه لذلك واتد به والله يتولى توفيقك وهداك.

معجزات دالة على أن ييده التصرف ﷺ

ومن الآيات والمعجزات الدالة على أن ييده [٩٦] التصرف بالاتجاه والإعدام ظاهراً ما أخرج ابن عساكر وغيره من طريق الواقدي قال حدثني ابن أبي سيرة عن موسى بن سعد عن العرياض بن سارية قال كنت ألزم باب رسول الله ﷺ في الحصر والسفر فنزلنا ليلة ونحن بتبوك وذهبنا لحاجة فرجعنا إلى منزل رسول الله ﷺ وقد تعشى ومن عنده من أضيافه ورسول الله ﷺ يريد أن يدخل في قبة ومعه زوجته أم سلمة فلما طلعت عليه قال أين كنت منذ الليلة فأخبرته فطلع جعال بن سراقه وعبد الله بن مغفل المزني فكنا ثلاثة كلنا جائع إنما نعيش بباب النبي ﷺ فدخل رسول الله ﷺ البيت فطلب شيئاً نأكله فلم يجده فخرج إلينا ينادي بلالاً يا بلال هل من عشاء لهؤلاء النفر فقال والذي بعثك بالحق لقد نفضنا جربنا أي جمع جراب ما يكون فيه التمر؟ أي زقنا الذي نجعل فيه السمن والأدم قال انظر عسى أن تجد شيئاً فأخذ الجراب فنفضها جراباً جراباً فنتقع الثمرة والتمران حتى رأيت بين يديه سبع تمرات ثم دعا بصحفة فوضع فيها التمر ثم وضع يده على التمرات وسمى الله تعالى وقال كلوا باسم الله فأكلنا فأحصيت أربعة وخمسين ثمرة أكلتها أعدها ونواها في يدي الأخرى

وصاحبائ يصنعان ما أصنع وشبعنا وأكل كل واحد منها حمسيرة ثمرة ورفعنا أيدينا فإذا التمرات السبع كما هي فقال يا بلال ارفعها في جرابك فإنه لا يأكل منها أحد إلا قل شبعنا أى عطش واحتاج [٩٧] إلى الشراب من كثرة الأكل فبتنا حول قبة رسول الله ﷺ فكان يتهدد من الليل فقام تلك الليلة يصلى فلما طلع الفجر ركع ركعتي الفجر فأذن بلال وأقام فصلى رسول الله ﷺ بالناس ثم انصرف إلى فناء قبة فجلس وجلسنا حوله فقراء من المؤمنين عشرة فقال هل لكم في الغداء فقال عرباض فجعلت أقول في نفسى أى غداء فدعا بلالا بالتمرّات فوضع يده عليها في الصحفة ثم قال كلوا باسم الله فأكلنا والذي بعثه بالحق حتى شبعنا وإنا لعشرة ثم رفعوا أيديهم منها شبعنا وإذا التمرات كما هي فقال رسول الله ﷺ لولا أنى أستجى من رى لأكلنا من هذه التمرات حتى نرد المدينة عن آخرنا فطلع غلام من أهل المدينة فأخذ رسول الله ﷺ التمرات بيده فدفعها إليه فولى الغلام يلو كهن. (١) أورده في 'الجامع الكبير' في مسند العرباض.

النبي ﷺ مفوض إليه في الأحكام الشرعية

ومنها أحاديث كثيرة تدل بظاهرها على أنه مفوض إليه في الأحكام الشرعية مسلم إليه مؤيد به فيها من نفسه في حق البعض أو سائر البرية.

أخرج الشافعى وأحمد وأبو داود والترمذى وحسنه وابن ماجه والحاكم في "المستدرک" والبيهقى في "السنن" وفي "دلائل النبوة" وابن حبان في صحيحه والطبرانى في "الكبير" وغيرهم عن أبى رافع مرفوعاً لا ألفين أحدكم متكئاً على أريكته يأتيه الأمر من أمرى مما أمرت به أو نهيت عنه فيقول لا أدري ما وجدنا في كتاب الله

(١) أخرجه ابن عساکر في تاريخه (١٨٩/٤٠).

اتبعناه.^(١) والمعنى أحذركم من أن أجد أحدكم على [٩٨] هذه الحالة وهي أنه يكون متكئاً على أريكته وسريره المزين بالحلى والثياب فيأتيه الأمر من أمرى والسهى من نهي فيعرض عنه ويقول أنا لا أعلم غير القرآن ما وجدته فيه اتبعته وما لا فلا فإن هذا قول من طبع الله على قلبه فأراد أن يفرق بينه وبين الله ولن يصل إلى ذلك أبداً والإعراض عما شرعته أو سنته إعراض عن كتاب الله في قوله ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ [الحشر: ٧] وقوله ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ ﴾ [آل عمران: ٣١] وقوله ﴿ وَإِنْ تُطِيعُوا تَهْتَدُوا ﴾ [النور: ٥٤] وقوله ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [النور: ٦٣] وقوله ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴾ [النجم: ٣، ٤] وقوله ﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ ﴾ [النساء: ٨٠] يعنى في أوامره ونواهيه ﴿ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ [النساء: ٨٠].

وأخرج ابن حبان وغيره من حديث المقدم بن معدى كرب مرفوعاً ألا إنى أوتيت الكتاب وما يعدله قرب شيعان على أريكته يحدث بحديثي فيقول بيننا وبينكم كتاب الله ما كان فيه من حلال استحللناه وما كان فيه من حرام حرمانه ألا وإن ما حرمه رسول الله مثل ما حرم الله.^(٢)

وقد أخرجه أبو داود من طريق حريز بن عثمان عن عبد الرحمن بن أبي عوف عن المقدم عن رسول الله ﷺ ولفظه ألا إنى أوتيت الكتاب ومثله معه يوشك رجل

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک (١/١٩٠) وقال قد أقام سفيان بن عيينة هذا الإسناد وهو صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه والذي عندي أنهما تركاه لاختلاف المصرين في هذا الإسناد، وأبو داود (٤/٢٠٠)، وابن ماجه (١/٦)، والبيهقي في الكبرى (٧/٧٦).

(٢) أخرجه ابن حبان في صحيحه (١/١٨٨)، والبيهقي في الكبرى (٩/٣٣٢)، والدارقطني في سننه (٤/٢٨٧)، والطبراني في الكبير (٢٠/٢٨٣).

شبعان على أريكته عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه وإن ما حرم رسول الله ﷺ كما حرم الله الحديث.^(١)

رواه الترمذى من طريق معاوية بن صالح عن الحسن بن جابر اللخمي [٩٩] عن المقدم ولفظه ألا هل عسى رجل يبلغه الحديث عني وهو متكئ على أريكته فيقول بيننا وبينكم كتاب الله فما وجدنا فيه حلالاً استحللناه وما وجدنا فيه حراماً حرّمناه وإن ما حرم رسول الله ﷺ كما حرم الله قال الترمذى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه.^(٢)

وابن ماجه من طريقه أيضاً ولفظه عن المقدم بن معدى كرب أن رسول الله ﷺ قال يوشك الرجل متكئاً على أريكته يحدث بحديث من حديثي فيقول يسا ويبيكم كتاب الله فما وجدنا فيه من حلال استحللناه وما وجدنا فيه من حرام حرّمناه ألا وإن ما حرم رسول الله ﷺ مثل ما حرم الله.

وأخرجه البيهقي في المدخل من حديث المقدم أيضاً ولفظه ألا إن أوتيت الكتاب ومثله ألا إن أوتيت القرآن ومثله ألا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول عبيكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه الحديث.

وأخرج أيضاً بسند صحيح عن الحسن بن جابر أنه سمع المقدم بن معد يكره الكندي صاحب رسول الله ﷺ يقول: حرم النبي ﷺ أشياء يوم خير منها الحمار الأهلى وغيره فقال رسول الله ﷺ يوشك أن يقعد الرجل منكم على أريكته يحدث

(١) أخرجه أبو داود (٢٠٠/٤).

(٢) أخرجه الترمذى (٣٨/٥) وقال هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه.

بحديثي فيقول بيني وبينكم كتاب الله فما وجدنا فيه حلالاً استحللناه وما وجدنا فيه حراماً حرمناه وإن ما حرم رسول الله ﷺ كما حرم الله عز [١٠٠] وجل. (١)

والمقصود منه كما قاله الخطابي وغيره التحذير من مخالفة السنن التي سنّها رسول الله ﷺ مما ليس في القرآن ذكر رداً على ما ذهب إليه الروافض والخوارج فإنهم تعلقوا بظاهر القرآن وتركوا الأحاديث التي تضمنت بيان ما في الكتاب فتحيروا وضلوا وأضلوا وفي الحديث دليل على أنه لا حاجة بالحديث أن يعرض على الكتاب وأنه مهما ثبت عن رسول الله ﷺ كان حجة بنفسه ودليلاً مستقلاً وإن لم يوجد في الكتاب ما يشهد له بخصوصه إلا أن يعرض عليه لغرض الفهم أو الجمع أو نحو ذلك فهذا لازم دون عرضه لغرض رده إذا لم يوجد فيه ما يشهد له فهو غير جائز.

قال الخطابي وحديث إذا جاءكم حديث فاعرضوه على القرآن كتاب الله فإن وافقه فخذوه حديث باطل لا أصل له وروى عن يحيى بن معين أنه قال هذا حديث وضعته الزنادقة انتهى.

قلت لكن في معناه أحاديث كحديث الطبراني في "الكبير" عن ثوبان مرفوعاً اعرضوا حديثي على كتاب الله فإن وافقه فهو مني وأنا قلته قال في الجمع وضعف وحديث البيهقي في المدخل عن أبي جعفر مرفوعاً إن الحديث سيفشو عني فما أتاكم عني يوافق القرآن فهو عني وما أتاكم عني يخالف القرآن فليس عني وحديث على رفعه إنها تكون بعدى رواة يروون عني الحديث فاعرضوا حديثهم على القرآن فما وافق القرآن فخذوا به وما لم يوافق القرآن فلا تأخذوا به وهي كما قاله غير واحد محمولة على [١٠١] حديث لم يكن ثابتاً بطريق حسن أو صحيح فإذا وجد ما يؤيد معناه الخاص من كتاب الله أخذ به في الأحكام الشرعية وغيرها وفي الحقيقة العمل بكتاب الله لا به وإن لم يوجد ما يؤيد معناه الخاص لم يؤخذ به في الأحكام وأخذ به في

الفضائل بشروط منها أن يكون مندرجا تحت أصل عام وأن يكون غير شديد الضعف وأن لا يعتقد عند العمل به ثبوت ذلك الفعل وسنيته.

وفي "المراقبة" لعلي القاري على قوله في رواية أبي داود ومثله معه ما نصه: يحتمل تأويلين أحدهما: أنه أوتي من الوحي الباطن غير المتلو مثل ما أعطى من الظاهر.

والثاني: أنه أوتي الكتاب وحياً وأوتي من التأويل مثله قال أي أذن له أن يبين في الكتاب فيعمم ويخصص ويزيد وينقص فيكون ذلك في وجوب العمل ولزوم قبوله كإظهار المتلو من القرآن يعني أوتيت القرآن وأحكاما ومواعظ وأمثالا تماثل القرآن في كونها واجبة القبول أو في المقدار انتهى منه بلفظه.

وأخرج أبو نصر السجزي في "الإبانة" عن جابر مرفوعاً يوشك بأحدكم أن يقول هذا كتاب الله ما كان فيه من حلال أحللتاه وما كان فيه من حرام حرمتاه ألا من بلغه حديث فكذبه فقد كذب الله ورسوله والذي حدث.

وأخرج أبو داود في سننه في كتاب الخراج والإمارة والفیء واللفظ له، والبيهقي في سننه من حديث العرياض بن سارية مرفوعاً أيحسب أحدكم متكئاً على أريكته قد يظن أن الله تعالى لم يحرم شيئاً إلا ما في هذا القرآن ألا وإني والله قد أمرت ووعظت ونهيت عن أشياء ألها مثل هذا القرآن [١٠٢] أو أكثر وإن الله عز وجل لم يحل لكم أن تدخلوا بيوت أهل الكتاب إلا بإذن ولا ضرب نسائهم ولا أكل ثمارهم إذا أعطوكم الذي عليهم.^(١) وفيه أشعث بن شعيب المصيصي تكلم فيه واقتصر في التقريب على أنه مقبول ومراده في قوله ألها مثل هذا القرآن أو أكثر على ما يتبادر منه أن الأشياء التي تعلق بها أمره عليه السلام ونهيه ووعده ووعظه ونحو ذلك وليست في القرآن بحسب الظاهر ونظر العالم مثل ما في القرآن العزيز كما وعدا بل هي أكثر مما في القرآن لأن أكثر الأحكام الشرعية وغالبها ثابت بالسنة لا به وإن

(١) أخرجه أبو داود (١٧٠/٣)، والبيهقي في الكبرى (٢٠٤/٩).

العمل بما لازم مطلقاً كلزوم العمل بما في القرآن لأن الله تعالى فرض على الأمة بل على العالم كله طاعته والتأسي به فرضاً مطلقاً لا شرط فيه ولا استثناء كما ذكره السيوطي وغيره من أرباب الخصائص فكان العمل بما يقوله لازم للأمة من غير استفسار ولا سؤال ولا توقف ولا عرض على كتاب أو غيره على أن السنة لا تخلو أيضاً من نوع من أنواع الوحي ولو ما يلقيه الله في قلبه وعلى لسانه من غير اجتهاد ولا نظر ولا استعمال دالة عقل ولا فكر دل على ذلك قوله تعالى ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا 》 [النجم: ٤، ٣] أى ما نطقه ﴿ وَخَيَّ يُوْحَىٰ 》 [النجم: ٤] وقوله ﴿ إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ 》 [الأنعام: ٥٠] وقوله ﴿ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ 》 [الساء: ١١٣] وهما القرآن والسنة في قول بعض أهل التحقيق وقولهم الوحي وحيان وحي متلو وهو القرآن ووحي غير متلو وهو السنة بأجمعها.

وقد روى الأوزاعي عن حسان بن عطية المخاربي قال كان جبريل ينزل على رسول الله ﷺ [١٠٣] بالسنة أى في كثير من الأحوال كما ينزل عليه بالقرآن يعلمه إياها. أخرجه الدارمي بإسناد صحيح عنه وهو مرسل لأن حسان بن عطية من صغار التابعين.

وأخرج أحمد، والطبراني في "الكبير" عن أبي أمامة مرفوعاً ليدخلن الجنة بشفاعه رجل من أمي^(١) زاد في رواية ليس بنبي مثل الحسين ربيعة ومضر فقال رجل يا رسول الله وما ربيعة من مضر فقال إنما أقول ما أقول قال في التيسير أى ما لقنته وعملته أو ألقى على لسان من الإلهام أو هو وحي حقيقة قال وإسناده كما قال المنذرى جيد انتهى.

(١) أخرجه أحمد (٢٥٧/٥)، والهيتمي في زوائده (٣٨١/١٠) وقال رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير أبي غالب وقد وثقه غير واحد وفيه ضعف.

وأخرج أحمد أيضاً وأبو داود بسند حسن عن أبي هريرة مرفوعاً ما أوتيت من شيء ولا أمنعكموه إن أنا إلا خازن أضع حيث أمرت.^(١)

وأخرج الطبراني في "الكبير" وابن شاهين عن معاذ بن جبل مرفوعاً إن فيما لم يوح إلى كأحدكم.^(٢)

وأخرج الطبراني في "الكبير" عن عائشة مرفوعاً لا تمسكوا على شيء فإن لا أحل إلا ما أحل الله في كتابه ولا أحرم إلا ما حرم الله في كتابه.^(٣) يعني بالكتاب اللوح المحفوظ كما في قوله ﴿ مَا قَرُّنَّا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ [الأنعام: ٣٨] قلت وهذا يدل على أنه عليه السلام كان ينظر اللوح ويتلقى منه بعض الأحكام الشرعية كما كان يتلقاها أحياناً من القلم ومن جبريل أو غيره من ملائكة الوحي أو الإلهام ومن الله عز وجل بلا واسطة وهذا بالنظر إلى ذاته البشرية وأما حقيقته فلا واسطة بينها وبين الله أصلاً بل عنها يحصل التلقى لجميع العالم والله أعلم.

وأخرج ابن سعد في "طبقاته" عنها أيضاً مرفوعاً أيها الناس لا تعقوا على بواحدة أي تأخذوا على في مسألة واحدة مما [١٠٤] أقوله أو أفعله ولا تنسبوا إلى هوى وغرض دنيوى ما أحلت إلا ما أحل الله وما حرمت إلا ما حرم الله.^(٤)

وأخرج البخاري عن أبي هريرة مرفوعاً ما أعطيتكم ولا أمنعكم إنما أنا قاسم أقسم حيث أمرت.^(٥)

(١) أخرجه أحمد (٣١٤/٢)، وأبو داود (١٣٥/٣).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٦٧/٢٠).

(٣) أخرجه الهيثمي في زوائده (١٧١/١) وقال رواه الطبراني في الأوسط، ولم يروه عن يحيى بن سعيد إلا علي بن عاصم تفرد به صالح بن الحسن بن محمد الزعفراني قلت ولم أر من ترجمهما.

(٤) ذكره ابن سعد في طبقاته (٢٥٦/٢).

(٥) أخرجه البخاري (١١٣٤/٣) رقم (٢٩٤٩).

وأخرج الطبراني في "الكبير" عن ابن عباس مرفوعاً ما أنا أخرجتكم من قبل نفسي ولا أنا تركته يعني علياً ولكن الله أخرجكم وتركه إنما أنا عبد مأمور ما أمرت به فعلت إن أتبع إلا ما يوحى إلي. (١)

وأخرج الترمذي وقال حسن غريب والطبراني في "الكبير" عن جابر بن عبد الله قال دعا رسول الله ﷺ يوماً الطائف فانتحاه فقال الناس لقد طال نجواه مع ابن عمه فقال ما أنا انتحيته ولكن الله انتحاه. (٢)

وأخرج الطبراني في "الكبير" والبغوي عن عبيد بن فضلة قال أصاب الناس سنة فقالوا يا رسول الله سحر لنا قال فقال لا يعني لا أفعل يسألني الله عز وجل عن سنة أحدثتها عليكم لم يأمرني بها ولكن سلوا الله من فضله فهذه الأحاديث أفادت كلها أنه لا يفعل شيئاً ولا يقوله إلا عن أمر رباني أو نفث روعي باطني أو إلقاء على لسانه مما لا يتصور فيه مخالفة لأمر ربه تعالى أصلاً كيف وإرادته الحقيقية موافقة لإرادة ربه تعالى لا تخالفها بوجه، وسمعه وبصره ونطقه وجميع قواه كلها مستمدة من أوصافه سبحانه وناظرة إليها لا تخرج عنها فافهم.

وفي كتاب "كشف السر الغامض في شرح ديوان ابن الفارض" لسيدنا عبد الغني [١٠٥] السابلسي رحمه الله في أوله قال وهو ﷺ لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى وكان يوحى إليه عليه السلام بالقرآن وبالسنة أيضاً كما ذكرناه في كتابنا الحديث الندية شرح الطريقة المحمدية انتهى.

وفيه أيضاً بعده بقليل ما نصه: وأما الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فكان يوحى إليهم بالسنة كما يوحى إليهم بالكتاب قال تعالى ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: ٣، ٤] انتهى.

(١) أخرجه الطبراني (١٢/١٤٧).

(٢) أخرجه الترمذي (٥/٩٣٦).

وفي المرقاة لعلى القارى على قوله في الحديث أنها لمثل هذا القرآن ما نصه: في المقدار أو أكثر بل أكثر قال المظهرى أو في قوله أو أكثر ليست للشك بل إنه عيبه الصلاة والسلام لا يزال يزداد علماً طوراً بعد طور وإلهاماً من قبل الله ومكاشفة لحظة بلحظة فكشفت له ما أوتى من الأحكام غير القرآن مثله ثم كوشف له بالزيادة متصلاً به ذكره الأهرى وفيه تأمل انتهى منه بلفظه.

وكان وجه التأمل ما أشار إليه بعضهم من أنه يلزم عليه خطأ الكشف الأول الحاكم بالمائلة وذلك غير مناسب لمقامه العالى فإنه وإن كان قد يحتل كشف بعض الأولياء الكبار لكن كشفه عليه السلام لا يحتل أصلاً بل هو مصيب قطعاً والصواب أن يقال إن الحكم بالمائلة أولاً منظور فيه لنظر الناظر العالم الغير المستقرى والزيادة منظور فيها للاستقراء وما هو الواقع نظير ما قيل في قوله تعالى ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ [الصافات: ١٤٧] وقوله ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾ [النجم: ٩]

وقد يقال في الجواب عن المظهرى أن [١٠٦] مراده أنه كوشف له أولاً عن القدر المحصل للمائلة خاصة فأخبر به ثم بعده متصلاً به بالزيادة فأخبر بها وهذا لا خلف فيه ولا خطأ ولذلك سر وربك أعلم ثم التحقيق في الأحاديث الزائدة على القرآن أن زيادتها إنما هي بحسب الظاهر ونظر الأمة وأما بحسب الحقيقة فهي مفسرات لخفاء القرآن الذى معرفته مختصة بمن هو مؤيد بالوحي الإلهى وقد يحصل بعضها لمن هو وارث له وأما الغير وإن ولياً صاحب كشف أو عالماً صاحب اجتهاد فلا يصل إلى ذلك ولا يحوم حوله.

جميع علم النبى ﷺ من القرآن

وفي شرح الطريقة المحمدية للنابلسى ما نصه: وجميع علم النبى ﷺ من القرآن لكنه من وجه الوحي والنبوة فلهذا لا يمكن أن يصل إليه غير نبى وفتح الأولياء وإن كان في القرآن أيضاً كذلك ولكنه من وجه آخر غير وجه الوحي والنبوة وكذلك علم

المجتهدين ولكهم زادوا بالأخذ من بيان النبي ﷺ الذي هو السنة وبيان غيره من المؤمنين الذي هو الإجماع والتأمل بالمقايسة في الكتاب والسنة والإجماع الذي هو القياس والكل يجتمعون في أصل واحد هو مأخذهم وهو القرآن أخذ منه النبي ﷺ سنته والولى فتحه والمجتهد علمه انتهى.

ويحتمل أن يكون أراد بالمائلة المائلة في الكيف أى الدلالة والوضوح ويعنى أن السنة مثل القرآن في دلالة وضوحه بل يقال إنها أكثر وضوحاً منه وأكمل بيان لقوله ﴿لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ٤٤] [١٠٧] فالخفاء في دلالة القرآن أكثر والوضوح في دلالة السنة أشهر.

ويحتمل أن يريد أنها مثله في القوة أى وجوب القبول والعمل لكن يشكل مع قوله أو أكثر لاقتضائه قوة ما في السنة على ما في القرآن إلا أن يقال لما كانت النفوس قد تميل إلى العمل بما في القرآن لقطعها بأنه من عند الله وتتكاسل عن العمل بما جاء عن الرسول لتجويزها أنه من عنده أو اعتقادها أنه أخط مرتبة مما في القرآن أخير الشرع بأن إيجاب العمل بما يأتى عنه أكثر دفعا لهذه المفسدة لأن من ترك العمل بما في القرآن لمجرد شهوة غست عليه أو نحوها لتهاونه حيثئذ بالسنة ورده لها وللقرآن في قوله ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾ [الحشر: ٧] الآية وفهم الشيخ الأكبر من هذا الحديث أن السنة مثل القرآن أو أكثر منه في العلو ورفع الدرجة في التلقى وذلك أن القرآن أخذه ظاهراً بواسطة جبريل عليه السلام بدليل قوله ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾ [الشعراء : ١٩٣، ١٩٤] والسنة منها ما أخذه عن الله بلا واسطة جبريل ولا غيره فكانت من حيث الجملة من هذه الحثية أعلى وأرفع لمنزلة السند العالى هذا توضيح كلامه ونصه في الفتوحات في الباب الثامن والتسعين وثلاثمائة بعد إيراده للحديث بلفظ لا أرى أحداً منكم متكئاً على أريكته يأتية الحديث عنى فيقول اتل به على قرآنا والله إنه لمثل هذا القرآن أو أكثر قال فقوله أكثر في رفع المنزلة فإن

القرآن بينه وبين الله فيه الروح الأمين والحديث من الله إليه ومعلوم أن القرب في الإسناد أعظم رتبة من البعد فيه ولو بشخص [١٠٨] واحد ينقص من الطريق.

وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه قال ابتاع النبي ﷺ قبل النبوة من أعرابي أو غيره فقال له النبي ﷺ بعد البيع اختر فنظر إليه الأعرابي فقال عمرك الله من أنت فلما كان الإسلام جعل النبي ﷺ الخيار بعد البيع^(١).

وأخرج البزار بسند صحيح مرفوعاً أن الله فرض فرائض وفرضت فرائض ذكره الشعرائي في أوائل منته الكبرى.

وأخرج أحمد في مسنده، والنسائي واللفظ له، والبيهقي في "الشعب" بسند حسن عن عبد الرحمن بن عوف مرفوعاً إن الله تبارك وتعالى فرض صيام رمضان عليكم وسنت لكم قيامه فمن صامه وقامه إيماناً واحتساباً خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه^(٢). ولفظ أحمد إن رمضان شهر افترض الله عز وجل صيامه وإن سنت للمسلمين قيامه فمن صامه إيماناً واحتساباً خرج من الذنوب كيوم ولدته أمه.

وفي لفظ آخر له إن الله عز وجل فرض صيام رمضان وسنت قيامه فمن صامه وقامه احتساباً خرج من الذنوب كيوم ولدته أمه فتأمل قوله في الروايات السابقة وإن ما حرم رسول الله يعني نفسه حيث أسند التحريم إلى نفسه وقوله ها هنا وإن سنت لكم أو للمسلمين قيامه حيث أسند التسنين أيضاً إليه ومثله أحاديث كحديث من رغب عن سنتي فليس مني وقال الراوي في الحديث الآخر فلما كان الإسلام جعل النبي الخيار بعد البيع فإن ذلك كله يدل بحسب ظاهره على أن بيده التحريم والتحليل والتسنين والتشريع [١٥٩] فيفعل ذلك أو شيئاً منه إذا شاء ويلزم الأمة قبوله والعمل به ومثل هذا يقول فيه علماؤنا رضوان الله عليهم إنما أسند فيه الحكم إلى نفسه

(١) أخرجه البيهقي في الكبرى (٣٧٠/٥).

(٢) أخرجه النسائي في المجتبى (١٨٥/٤)، .

نصهوره من قبله وعلى لسانه وإلا فالمرجع هو الله وهذا نقول به وإن المشرع حقيقة وأصالة هو الله وحده لا شريك له ولكن لا مانع من جعله التشريع في شيء خاص أو عام بيد من شاء من خلقه من نبي أو صفى ولهذا يقول علماء الباطن في مثل هذه الأحاديث إنما جاءت كذلك لأن له أن يشرع ما شاء من الأحكام بإذن الله تعالى له في ذلك إذنا خاصاً أو عاماً فيكون ذلك شرحاً له تعالى ويؤيدهم ما سنذكره بعد كحديث لو قلت نعم لوجبت وحديث لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة أو كل وضوء.^(١)

وحديث لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها.^(٢) إلى غير ذلك بل نقول من خصائص هذه الأمة الشريفة أن الله تعالى أذن لها في أن تسن من الخير ما تشهد له قواعد الشريعة وأصولها وإن لم يصرح بها كتاب ولا سنة ولذا قال عليه السلام من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة وقال عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى عضواً عليها بالنواجذ وقال اقتدوا باللذين من بعدى أبي بكر وعمر وقال أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقال عمر بن عبد العزيز سن رسول الله ﷺ وولاة الأمر بعده سننا الأخذ بما تصديق لكتاب الله واستعمال لطاعة الله وقوة على دين الله إلى آخر ما نقله عياض في الشفاء عنه وأخرجه اللالكائي في 'السنة' وأخرج ابن عساكر في 'تاريخه' عنه أيضاً قال في خطبته ألا إن ما سنه رسول الله ﷺ وصاحبه فهو دين نأخذ به وننتهي إليه وما سن سواهما فإننا نرجئه أي نؤخره حتى ننظر فيه ومن هنا أحدث العلماء أقضية جديدة بحسب ما تقتضيه الأمكنة والأزمنة والأحوال تشهد لها الأصول ولا تخرج عن دائرة المعقول والمنقول.

وفي "اليواقيت" للشعراني فإن قلت فهل يلحق بالسنة الصحيحة في وجوب الإذعان لها ما ابتدعه المسلمون من البدع الحسنة؟

(١) أخرجه البخاري (٣٠٣/١) رقم (٨٤٧)، ومسلم (٢٢٠/١) رقم (٢٥٢).

(٢) أخرجه ابن حبان في صحيحه (٤٧٢/١٢)، وأبو داود (١٠٨/٣)، وابن ماجه (١٠٦٩/٢).

فالجواب كما قاله الشيخ في الباب الثاني والستين ومائتين أنه يندب الإذعان لها ولا يجب كما أشار إليه قوله تعالى ﴿رَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ﴾ [الحديد: ٢٧] وكما أشار إليه قوله ﷺ من سن سنة حسنة فقد أجاز لنا ابتداع كل ما كان حسناً وجعل فيه الأجر لمن ابتدعه ولمن عمل به ما لم يشق ذلك على الناس وأخير أن العابد لله تعالى بما يعطيه نظره إذا لم يكن على شرع من الله معين يحشر أمة وحده يعني بغير إمام يتبعه فجعله خيراً وألحقه بالأخبار كما قال في حكيم بن حزام أسلمت على ما أسلفت من خير وكان سأله عن أمور تيرر بها في الجاهلية من عتق وصلة رحم وكرم وأمثال ذلك وقال أيضاً في حق إبراهيم عليه السلام ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ﴾ [النحل: ١٢٠] وذلك قبل أن يوحى إليه وفي [١١١] الحديث بعثت لأتمم مكارم الأخلاق فمن كان على مكارم الأخلاق فهو على شرع من ربه وإن لم يعلم هو ذلك والله أعلم انتهى منها بلفظها.

وقد قال الشعرائي إن ما ذكره أيضاً في حظ هذه الأمة من أن الله تعالى جعل لها حصائص من التشريع بالاجتهاد الذي شرعه لمن توفرت فيه شروطه وأوجب على صاحبه العمل بما أداه إليه اجتهاده وإن خالف غيره ورفع الإثم عمن قلد هذا الاجتهاد فيما ذهب إليه فاعرف قدر نبيلك وأمتك واجهد أن تكون من تابع سننه.

وفي "اليواقيت" و"الكبريت الأحمر" للعارف بالله الشعرائي ما نصه: وقال يعني الشيخ محيي الدين في الباب التاسع والثلاثين وثلاثمائة من شرف هذه الأمة المحمدية على سائر الأمم أن الله أنزلها منزلة خلفاء رسول الله ﷺ في العالم قبل ظهوره فإنه تعالى أعطى خلفاءه من الأنبياء التشريع وأعطى هذه الأمة الاجتهاد في نصب الأحكام وأمرهم أن يحكموا بما أدى إليه اجتهادهم وذلك تشريع فلحقوا بمقامات الأنبياء عليهم السلام في ذلك وجعلهم ورثة لهم لتقدمهم عليهم فإن المتأخر يرى المتقدم بالضرورة وأطال في ذلك انتهى منه بلفظه.

وفي "الفتوحات" قبيل الباب السبعين ما نصه: ثم إنه أي الحق تعالى خص هذه الأمة أعني علماءها بأن شرع لهم الاجتهاد في الأحكام وقرر حكم ما أذاه إليه اجتهادهم وتعبدهم به وتعبد من قلدتهم [١١٢] به كما كان حكم التشريع للأنبياء ومقلديهم ولم يكن مثل هذا لأمة نبي ما لم يكن نبي بوحي منزل فجعل الله وحي علماء هذه الأمة في اجتهادهم كما قال لنبيه ﷺ ﴿لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ [النساء: ١٠٥] واجتهد ما حكم إلا بما أراه الله في اجتهاده فهذه نفحة من نفحات التشريع ما هي عين التشريع انتهى المراد منه بلفظه.

وفي جامع ابن المشرى نقلاً عن شيخه أبي العباس التجاني رحمه الله قال كل واحد من أكابر المجتهدين مسلك به حيث لا يدري شريعة رسول من الرسل كلما حام باجتهاده والآلات الواقعة عنده في طلب الحق لم يقع إلا على الأحكام المقررة في شريعة ذلك الرسول لتكون شريعة نبينا ﷺ تشتمل على جميع الشرائع ومن هنا لا يحل إنكار المجتهد على المجتهد والسلام انتهى بلفظه والله أعلم.

وأخرج أحمد، ومسلم واللفظ لهما، والنسائي، وابن حبان في "صحيحه" عن أبي هريرة قال حطبنا وعند أحمد وقال مرة خطب رسول الله ﷺ فقال أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج ولفظ أحمد إن الله عز وجل قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل أكل عام يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثاً فقال رسول الله ﷺ لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ثم قال ذروني ما تركتم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤاها واختلافهم على أنبيائهم فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه. ^(١)

وأخرج [١١٣] عبد بن حميد، وأحمد، وأبو داود، والنسائي، واللفظ له وابن ماجه، والحاكم في المستدرک وصححه على شرطهما والبيهقي، والدارقطني، في

(١) أخرجه مسلم (٩٧٥/٢) رقم (١٣٣٧)، وأحمد (٥٠٨/٢).

سنتينهما، والدارمي عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قام يعي خطيباً فقال يا رسول الله تعالى كتب عليكم الحج فقال الأقرع بن حابس التميمي كل عام يا رسول الله فسكت فقال لو قلت نعم لوجبت ثم إذا لا تسمعون ولا تطيعون ولكنه حجة واحدة.^(١)

ولفظ أحمد عن ابن عباس قال خطبنا رسول الله ﷺ فقال يا أيها الناس كتب عليكم الحج قال فقام الأقرع بن حابس فقال أفى كل عام يا رسول الله فقال لو قتها لوجبت ولو وجبت لم تعملوا بها أو لم تستطيعوا أن تعملوا بها الحج مرة فمن زاد فهو تطوع.

وفي لفظ آخر له عن ابن عباس أن رجلاً قال يا رسول الله الحج كل عام فقال حجة على كل إنسان ولو قلت نعم كل عام لكان كل عام وفي لفظ آخر له أيضاً عن ابن عباس مرفوعاً على كل مسلم حجة ولو قلت كل عام لكان.

وأخرج عبد بن حميد، وابن المنذر عنه أيضاً قال لما نزلت ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ [آل عمران: ٩٧] قال رجل يا رسول الله أفى كل عام فقال حج حجة الإسلام التي عليك ولو قلت نعم وجبت عليكم.

وأخرج ابن ماجه من طريق محمد بن عبيدة عن أبيه عن الأعمش عن أبي سفيان عن أنس بن مالك قال قالوا يا رسول الله الحج في كل عام قال لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت لم تقوموا بها ولو لم تقوموا بها [١١٤] عذبتم.

قال الهيثمي في الزوائد هذا إسناد صحيح لأن محمد بن عبيدة ثقة وأبوه مثله.

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک (٦٤٣/١) وقال هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه، والبيهقي في الكبرى (٣٢٦/٤)، والدارقطني (٢٧٩/٢)، والنسائي في المجتبى (١١١/٥)، وأحمد (٢٥٥/١).

وقال الحافظ في تخريج أحاديث الرافعي رجاله ثقات وفي تخريج أحاديث الهداية رجاله موثقون.

وأخرج أحمد، والترمذي وقال غريب وفي بعض نسخه حسن غريب لكنه نوزع في تحسينه بأن فيه عبد الأعلى بن عامر الثعلبي الكوفي وهو ضعيف وفي التقريب أنه صدوق يهم عن أبي البختري ولم يسمع من علي قاله البزار وابن ماجه، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والحاكم في "المستدرک" والبزار في مسنده وأبو يعلى والعقيلي وابن منده والدارقطني والخطيب عن علي قال لما نزلت ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ [آل عمران: ٩٧] قالوا يا رسول الله أفى كل عام فسكت فقالوا يا رسول الله أفى كل عام فسكت ثم قالوا أفى كل عام قال لا ولو قلت نعم لوجبت وأنزل الله ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ﴾ [المائدة: ١٠١] إلى آخر الآية. قال الترمذي وفي الباب عن ابن عباس وأبي هريرة انتهى.^(١)

وقال الحافظ ابن حجر لم يتكلم الحاكم عليه وفي إسناده ضعف وانقطاع نقله في الجمع.

وأخرج ابن جرير وابن مردويه والطبراني في "الكبير" عن أبي أمامة مرفوعاً إن الله عز وجل كتب عليكم الحج فقال رجل أفى كل عام قال ويحك ما يؤمنك أن أقول نعم والله لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت لتركنكم ولو تركتم لكفرتم إلا أنه إنما أهلك من كان قبلكم أئمة الحرج والله لو أفى أحللت لكم جميع ما في الأرض وحرمت عليكم مثل خف بعير [١١٥] لوقعتم فيه.

(١) أخرجه الحاكم في مستدركه (٣٢٢/٢)، وابن حبان في صحيحه (١٨/٩)، وابن ماجه في سننه (٩٦٣/٢)، والترمذي (١٧٨/٣) وقال وفي الباب عن ابن عباس وأبي هريرة قال أبو عيسى حديث علي حديث حسن غريب واسم أبي البختري سعيد بن أبي عمران وهو سعيد بن فيروز.

وأخرج عبد بن حميد عن الحسن قال لما نزلت ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ [آل عمران: ٩٧] قال رجل يا رسول الله أفي كل عام قال والذي نفسي بيده لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما قمتم بها ولو تركتموهم لكفرتم فذروني ما ذرتكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم أنبياءهم واختلافهم عليهم فإذا أمرتكم بأمر فأتسمروه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن أمر فاجتنبوه فانظر قوله في هذه الأحاديث لو قلت نعم لوجبت وأقسم في بعض الروايات على ذلك فإنه كما قاله جمع أئمة صريح في أن قوله المجرد من غير وحى يحلل ويحرم ويوجب وما ذاك إلا لأنه كان مأذونا له في ذلك مفوضا إليه فيه وهو يؤيد ما سبق عن الشيخ الأكبر قريب من أن الله تعالى أعطى خلفاءه من الأنبياء التشريع.

وفي "اللطائف" للقاشاني في ترجمة عبد البديع بعد ما ذكر أنه من أشهده الله في مماثلته لشيء في ذاته وصفاته وأفعاله ما نصه: وصاحب هذا التحلى يعصمه الله في أقوله وأفعاله قال تعالى ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى﴾ [النجم: ٢] الآية ولهذا قر لو قلت نعم لوجبت وذلك حيث قال ﷺ أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا فقال رجل أكل عام يا رسول الله فقال ﷺ لو قلت نعم لوجبت وما ذاك إلا لكونه يقول بالله لا بنفسه انتهى منه بلفظه.

وقد أخبر عليه السلام عن نفسه الكريمة أنه ترك إيجاب أشياء على أمته [١١٦] مخافة أن يشق عليهم وأن يضعفوا عنها فمن ذلك السواك عند كل صلاة.

أخرج مالك في الموطأ والشافعي وأحمد والشيخان والترمذي والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة وابن أبي شيبة وأحمد وأبو داود والترمذي والنسائي عن زيد بن خالد الجهني وأبو نعيم عن ابن عمر والطبراني في الكبير عن ابن عمر وأحمد وأبو نعيم عن أم حبيبة وأبو نعيم عن سهل بن سعد وأبو نعيم عن جابر ومسدود وابن أبي شيبة والطبراني في الكبير وأبو نعيم عن عبد الله بن الزبير وابن منده وابن عساكر عن عبد

الله بن حنظلة رفعوه لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة يعني أمر إيجاب لأن أمره الندي بذلك حاصل وهو حديث متواتر^(١).

وأخرج أحمد، والترمذي وقال حسن صحيح، والضياء المقدسي، وأبو يعلى، والطبراني في "الكبير" وحميد بن زنجويه ومن طريقه السهروردي في العوارف عن زيد بن خالد وأحمد وابن جرير والخطيب وعثمان بن سعيد الدارمي في الرد على الجهمية والدارقطني في أحاديث النزول عن علي وأحمد وابن جرير عن أبي هريرة رفعوه لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة ولأخرت العشاء إلى ثلث الليل زاد في رواية الأول.

وأخرج الشافعي، ومسلم، وأبو داود، والنسائي، والبيهقي في "السنن" عن أبي هريرة رفعه لولا أن أشق على المسلمين لأمرتهم بتأخير العشاء بالسواك عند كل صلاة.

وأخرج سمويه وأبو نعيم عن أنس مرفوعاً ما لكم تدخلون على قلحا لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة الحديث.

وأخرج [١١٧] الزار عنه أيضاً مرفوعاً لولا أن تضعفوا لأمرتكم بالسواك عند كل صلاة.

وأخرج الطبراني في "الكبير" عن ابن عباس مرفوعاً لولا أن أشق على أمتي لجعلت عليهم السواك عند كل صلاة^(٢).

وأخرج ابن جرير عن أم حبيبة، وأحمد عن أم حبيبة عن زينب بنت جحش رفعته لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة كما يتوضئون.

(١) أخرجه البخاري (٣٠٣/١ رقم ٨٤٧)، ومسلم (٢٢٠/١ رقم ٢٥٢).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٨٥/١١٠).

وأخرج الحاكم في "المستدرک" بسند فيه مجهول عن العباس بن عبد المطلب وأبو نعیم عن عبد الرحمن بن أبي لیلی عن أصحاب محمد ﷺ رفعوه لولا أن أشق على أمتی لفرضت عليهم السواک عند کل صلاة كما فرضت عليهم الوضوء. ^(١)

وأخرج الطبرانی في "الکبیر" وأبو نعیم عن تمام بن العباس مرفوعاً ما لکم تدخلون على قلحاً تسوکوا فلولا أن أشق على أمتی لأمرهم أن يتسوکوا عند کل صلاة. ^(٢)

وأخرج أحمد، والبیہقی، وابن قانع والضیاء المقدسی عن جعفر بن تمام بن العباس عن أبيه والبیہقی والبخاری ومویہ والحاکم في المستدرک عن جعفر بن تمام بن العباس عن أبيه عن جده العباس بن عبد المطلب وأحمد والبیہقی عن قثم بن تمام أو تمام بن قثم عن أبيه والبیہقی عن جعفر بن العباس عن أبيه قال وهو الصواب زعموا أتوا النبي ﷺ أو أتى فقال مالی أراکم تأتون قلحاً استاکوا فلولا أن أشق على أمتی لفرضت عليهم السواک عند کل صلاة كما فرضت عليهم الوضوء. ^(٣)

ومنه أيضاً السواک مع الوضوء.

أخرج مالک والشافعی وابن أبي شیبة وابن جریر والبیہقی في السنن عن [١١٨] أبي هريرة والطبرانی في الأوسط عن علي مرفوعاً لولا أن أشق على أمتی لأمرهم بالسواک مع کل وضوء قال في التيسير وإسناده حسن قلت وهو متواتر. ^(٤)

(١) أخرجه الحاكم في مستدرکه (٢٤٥/١)، والمهيبي في زوائده (٢٢١/١) وقال رواه الطبراني في الأوسط وفيه ابن إسحق وهو ثقة مدلس وقد صرح بالتحديث وإسناده حسن.

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٦٤/٢).

(٣) أخرجه أحمد (٢١٤/١).

(٤) أخرجه ابن خزيمة في صحيحه (٧٣/١) وقال هذا الخبر في الموطأ عن أبي هريرة لولا أن يشق على أمتهم لأمرهم بالسواک عند كل وضوء ورواه الشافعي، والطبراني في الأوسط (٣٦٣/١).

وأخرج ابن جرير عن زيد بن خالد الجهني مرفوعاً لولا أن أشق على أمتي لفرضت عليهم السواك عند كل وضوء.

وأخرج الطبراني في "الكبير" عن تمام بن العباس مرفوعاً ما لكم تدخلون على قمحا استاكوا فلولاً أن أشق على أمتي لأمرهم بالسواك عند كل طهور.^(١)

وأخرج أحمد عن أبي هريرة مرفوعاً لولا أن أشق على أمتي لأمرهم بالسواك مع الوضوء ولأخرت العشاء إلى ثلث الليل أو شطر الليل.^(٢)

وأخرج الحاكم في "المستدرک" والبيهقي في السنن بسند صحيح وقول ابن الصلاح والنووي حديث منكر تعقبوه عن أبي هريرة أيضاً مرفوعاً لولا أن أشق على أمتي لفرضت عليهم السواك مع الوضوء ولأخرت صلاة العشاء الآخرة إلى نصف الليل.

وعنه أيضاً الطيب عند كل صلاة.

أخرج أبو نعيم في كتاب السواك بسند فيه ابن لهيعة عن عبد الله بن عمرو بن العاصي وسعيد بن منصور في سننه وابن أبي شيبة في المصنف عن مكحول مرسلاً لولا أن أشق على أمتي لأمرهم بالسواك والطيب عند كل صلاة.

ومنه أيضاً تأخير العشاء إلى ثلث الليل الأول أو نصفه.

أخرج أحمد والترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه عن أبي هريرة مرفوعاً لولا أن أشق على أمتي لأمرهم أن يؤخروا العشاء إلى ثلث الليل أو نصفه يعني [١١٩] لحكمت بوجوب ذلك عليهم.

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (٢/٦٤)، والبيهقي في زوائده (١/٢٢١) وقال رواه أحمد والطبراني في الكبير واللفظ له وفيه أبو علي الصيقل وهو مجهول.

(٢) أخرجه ابن حبان في صحيحه (٤/٣٩٩).

وأخرج أبو داود والنسائي وابن ماجه عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً إن الناس قد صلوا وناموا وأنتم لا تزالون في صلاة ما انتظرت الصلاة ولولا ضعف الضعيف وسقم السقيم لأمرت بهذه الصلاة أن تؤخر إلى شطر الليل.^(١)

وأخرج عبد الرزاق، وأحمد، والبخاري، والنسائي عن ابن عباس ومسلم عن ابن عمر وعن عائشة رفعوه لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم أن يصنوها هكذا يعني العشاء نصف الليل.^(٢)

ومنه أيضاً صلاة جوف الليل الآخر.

أخرج محمد بن نصر في كتاب الصلاة وآدم في الثواب عن حسان بن عطية مرسلاً والديلمي عن ابن عمر مرفوعاً ركعتان يركعهما ابن آدم في جوف الليل الآخر خير له من الدنيا وما فيها ولولا أن أشق على أمتي لفرضتها عليهم.

ومنه أيضاً السواك بالأسحار.

أخرج أبو نعيم في كتاب السواك بسند فيه ابن لهيعة عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم أن يستاكوا بالأسحار يعني لأوجبت عليهم الاستياك عند القيام للتهجد في وقت السحر

ومنه أيضاً السواك عند الحاجة إليه.

أخرج ابن أبي شيبة في المصنف عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن بعض أصحاب النبي ﷺ رفعه لولا أن أشق على أمتي لفرضت على أمتي السواك كما فرضت عليهم الطهور.

(١) أخرجه أبو داود (١١٤/١)، والنسائي في المجتبى (٢٦٨/١)، والطبراني في الكبير (١٥٨/١٢)

(٢) أخرجه البخاري (٢٠٨/١) رقم ٥٤٥.

وأخرج الطبراني في "الكبير" وأبو نعيم عن جعفر بن تميم بن العباس أو ابن ثمام بن العباس عن أبيه مرفوعاً [١٢٠] ما لكم تأتون قلحاً استاكوا فلولا أن أشق على أمتي لفرضت عليهم السواك كما فرضت عليهم الصلاة.^(١)

وأخرج ابن منيع عن أبي أمامة مرفوعاً لولا أن أشق على أمتي لجعلت السواك عندهم عزيمة.

وأخرج الطبراني في الكبير وابن عساكر في تاريخه عنه أيضاً مرفوعاً تسوكوا فإن السواك مطيبة للفم مرضاة للرب الحديث وفيه ولولا أني أحاف أن أشق على أمتي لفرضته عليهم وإني لأستاك حتى إني لقد خشيت أن أحفى مقدم فمي.^(٢)

وأخرج ابن جرير عن أبي سعيد مرفوعاً لولا أن أثقل على أمتي لفرضت عليهم السواك.

ومنه أيضاً الوضوء عند كل صلاة.

أخرج أحمد والنسائي والحاكم في "المستدرک" بسند صحيح عن أبي هريرة مرفوعاً لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم عند كل صلاة بوضوء ومع كل وضوء بسواك.^(٣)

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (٦٤/٢).

(٢) أخرجه الطبراني (٢٠٩/٨)، وابن عساكر (٢٨٠/١٥).

(٣) أخرجه الهيثمي في زوائده (٢٢١/١) وقال رواه أحمد، وأبي هريرة حديث في الصحيح غير هذا وفيه محمد بن عمر بن حلقمة وهو ثقة حسن الحديث وعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال إن كان قاله لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك مع الوضوء قال أبو هريرة لقد كنت أستن قبل أن أنام وعندما أستيقظ وقبل أن أكل وبعد ما أكل حين سمعت رسول الله ﷺ يقول ما قال رواه أحمد ورجاله ثقات.

فهذه أحاديث عدة وهى كما قال غير واحد صريحة فى أن الأمر وعدمه إليه وأنه لو أراد أن يأمر بهذه الأشياء أو بغيرها أمر إيجاب وفرض لفعل ولزم ذلك الأمة لكنه ترك رفقا بأمرته وشفقة عليهم وهذا مما يدل على تفويض الأمر إليه عموماً على كلام أهل الله ومقاتله أو خصوصاً على دعوى كثير من علمائنا رضوان الله عليهم أو على أن له أن يحكم باجتهاده على ما قرره غير واحد وجرى عليه.

وفى "التيسير" فى الكلام على حديث لأمرهم بالسواك والطيب عند كل صلاة ونصه تمسك به كما قبله يعنى من الأحاديث من ذهب إلى أن للمصطفى الحكم باجتهاده لجعله [١٢١] المشقة سبباً لعدم أمره انتهى.

ومما يدل على ذلك أيضاً إخباره بأنه ترك الأمر بقتل الكلاب لكونها أمة من الأمم فكره إفنائها وإعدامها بالكلية لتسييحها لله عز وجل ودلالتها بدوامها عليه سبحانه وعلى عجيب صنعه.

أخرج أحمد وأبو داود والترمذى وقال حسن صحيح والنسائى وابن ماجه عن عبد الله بن مغفل مرفوعاً لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها فاقتلوا منها أحبها الأسود البهيم. ^(١) قال فى "التيسير" إسناده حسن.

وأخرج الطبرانى فى "الأوسط" عن على مرفوعاً: لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها فاقتلوا منها كل أسود بهيم. ^(٢)

وأخرج البيهقى فى "السنن" عن جابر مرفوعاً: لولا أن الكلاب أمة من الأمم أكره أن أفنيها لأمرت بقتلها، ولكن اقتلوا منها كل أسود بهيم ذى عينين بيضاوين. ^(٣)

(١) أخرجه أحمد (٨٥/٤)، وأبو داود (١٠٨/٣)، والترمذى (٧٨/٤)، وفى الكبرى للنسائى (٣/١٤٨)، وابن ماجه (١٠٦٩/٢).

(٢) أخرجه الطبرانى فى الأوسط (١٦٢/١).

(٣) أخرجه البيهقى فى الكبرى (١٠/٦).

وأخرج أحمد عنه أيضاً مرفوعاً: لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت

بقتلها

وأخرج الطبراني في " الكبير " عن عبد الله بن مغفل المزني مرفوعاً: لولا أن الكلاب أمة من الأمم أكره أن أعدمها لأمرت بقتلها، فاقتلوا منها كل أسود بهيم فإنه شيطان.. الحديث.

ومما يدل عليه أيضاً إخباره بأنه لو عاش ولده إبراهيم عليه السلام لوضع الجزية عن كل قبضي ولم يرق له خالاً.

أخرج أبو نعيم في " الحلية " عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده مرسلًا، وابن سعد في " طبقاته " والدارقطني عن الزهري مرسلًا: لو عاش إبراهيم لوضعت الجزية عن كل قبضي. على بناء وضعت للفاعل، وفي " التيسير " أنه يصح بناؤه [١٢٢] للفاعل وللمفعول.

وأخرج ابن سعد في " طبقاته " عن مكحول مرسلًا: لو عاش إبراهيم ما رق له خال. قال في " التيسير ": أي لأعتقت أخواله القبطيين جميعاً إكراماً له. انتهى.

ومما يدل عليه أيضاً وعده بأنه إن عاش أمر بكذا أو نهي عن كذا أو فعل كذا.

أخرج البيهقي في " الشعب " عن داود بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده أنه عليه السلام قال في يوم عاشوراء: لئن بقيت أمرت بصيام يوم قبله أو يوم بعده. (١)

(١) أخرجه البيهقي في الكبرى (٢٨٧/٤).

وأخرج ابن جرير عن عمر مرفوعاً: لئن عشت لأهني أن يسمى نافع وبركة ويسار.^(١)

وأخرج ابن ماجه والحاكم في المستدرک عنه أيضاً مرفوعاً: لئن عشت إن شاء الله لأهين أن يسمى رباح ونجیح وأفلح ويسار.^(٢)

وأخرج مسلم وابن ماجه عن ابن عباس مرفوعاً: لئن بقيت - وفي رواية لئن عشت - إلى قابل لأصومن التاسع والعاشر يعني من المحرم مع اليوم العاشر. فلم يأت المحرم القابل حتى توفي ﷺ.^(٣)

وأخرج الترمذی والحاكم في "المستدرک" عن عمر مرفوعاً: لئن عشت إن شاء الله لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب.^(٤)

وأخرج ابن سعد في "طبقاته" عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود رسلاً: لئن بقيت لا أدع بجزيرة العرب دينين.

(١) أخرجه الترمذی (١٣٣/٥) وقال أبو عيسى هذا حديث غريب هكذا رواه أبو أحمد عن سفيان عن أبي الزبير عن جابر عن عمر ورواه غيره عن سفيان عن أبي الزبير عن جابر عن النبي ﷺ وأبو أحمد ثقة حافظ والمشهور عند الناس هذا الحديث عن جابر عن النبي ﷺ وليس فيه عمر.

(٢) أخرجه ابن ماجه (١٢٢٩/٢)، والحاكم في المستدرک (٣٠٥/٤) وقال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه.

(٣) أخرجه مسلم (٧٩٧/٢) رقم (١١٣٤)، وابن ماجه (٥٥٢/١).

(٤) أخرجه الحاكم في المستدرک (٣٠٥/٤) وقال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ولا أعلم أحداً رواه عن الثوري يذكر عمر في إسناده غير أبي أحمد، وأخرجه الترمذی (١٥٦) وقال هذا حديث حسن صحيح.

وأخرج الطبراني في " الكبير " عن ابن عباس، وأحمد عنه عن أمه أم الفضل: أنه عليه السلام قال لأم حبيبة: لئن بلغت بنية العباس هذه وأنا حي لأتزوجنها.^(١) وما يدل عليه أيضاً إخباره بأنه أراد أن يفعل بعض أشياء لترجح عنده ثم تركها [١٢٣] مخافة الفتنة أو جزع بعض الناس أو لغير ذلك.

أخرج أحمد والشيخان والنسائي عن عائشة مرفوعاً: لولا أن قومك حديث عهد بجاهلية لأمرت بالبيت فهدم، فأدخلت فيه ما أخرج منه، وألزقته بالأرض وجعلت له بايين باباً شرقياً وباباً غربياً، فبلغت به أساس إبراهيم.^(٢)

وأخرج أحمد عنها أيضاً مرفوعاً: لولا أن قومك حديثوا عهد بشرك أو بجاهلية لهدمت الكعبة فألزقتها بالأرض، وجعلت لها بايين باباً شرقياً وباباً غربياً، وزدت فيها من الحجر ستة أذرع، فإن قريشاً اختصرتها حين بنت الكعبة.^(٣)

وأخرج السوردي عن البراء بن عازب، والشافعي والبيهقي في " المعرفة " عن الحارث بن عبد الرحمن بلاغا: لولا أن تبطر قريش لأخبرتها بما لها عند الله.

وأخرج أحمد، وعبد بن حميد، وأبو داود، والترمذي وقال حسن غريب والطحاوي، والدارقطني، والطبراني في " الكبير " عن أسامة بن زيد الليثي عن الرهري

(١) أخرجه أحمد (٣٣٨/٦)، والميشي في زوائده (٢٧٦/٤) وقال رواه أحمد والطبراني وزاد فقبض قبل أن تبلغ فتزوجها الأسود بن عبد الله فولدت له رزق بن الأسود ولبابة بنت الأسود سميتها باسمها أم الفضل وأبو يعلى وفي إسنادهما الحسين بن عبد الله بن عباس وهو متروك وقد وثقه ابن معين في رواية.

(٢) أخرجه البحاري (٥٧٤/٢) رقم (١٥٠٩).

(٣) أخرجه أحمد (١٧٩/٦).

عن أنس: أن رسول الله ﷺ مر على حمزة وقد مثل به فقال: لولا أن تجد صفية في نفسها لتركته حتى تأكله العافية حتى يحشر من بطونها.^(١)

وأخرج الطبراني في "الكبير" والحاكم في "المستدرک" عن ابن عباس مرفوعاً: لولا جزع النساء لتركته حتى يحشر من حواصل الطير وبطون السباع.^(٢)

وأخرج الطبراني في "الكبير" أيضاً عن عبد الله بن جعفر مرفوعاً: لولا أن تحزن لذلك نساؤنا لتركنا حمزة بالعراء لعافية الطير والسباع.^(٣)

ومما يدل عليه أيضاً إخباره بأنه هم بالنهي عن بعض الأفعال أو بفعل بعض العقوبات أو الأشياء [١٢٤] ثم ترك ذلك لما عرض له مما يرجح الترك.

أخرج مالك في "الموطأ" وأحمد ومسلم والأربعة عن جذامة - بidal معجمة أو مهملة وهو الصحيح - بنت وهب الأسدية - وهي أخت عكاشة بن محصن الأسدي لأمه - أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول: لقد هممت أن أهني عن الغيلة - أي بكسر فسكون، وهي على الصحيح وطء الرجل امرأته أو جاريتها وهي ترضع، لا إرضاع المرأة الحامل لصبي ذكر أو أنثى خلافاً لابن السكيت - حتى ذكرت أن الروم وفارس يصنعون ذلك فلا يضر أولادهم.^(٤) وفي لفظ لأحمد ومسلم لقد هممت أهني عن العيلة فنظرت في الروم وفارس فإذا هم يغيلون أولادهم ولا يضر أولادهم ذلك شيئاً وقال إن الغالب في وطء المرضع عدم إضرار لبن الموطوءة بالولد وإذا كان كذلك فلا ينهي

(١) أخرجه أحمد (١٢٨/٣)، وأبو داود (١٩٥/٣)، والترمذي (٣٣٦/٣) وقال حديث حسن

غريب لا نعرفه من حديث أنس إلا من هذا الوجه، والطبراني في الكبير (١٤٤/٣).

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک (٢١٨/٣)، والطبراني في الكبير (١٤٢/٣).

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير (٦٢/١١).

(٤) أخرجه مسلم (١٠٦٦/٢) رقم (١٤٤٢)، ومالك في الموطأ (٦٠٧/٢).

عنه نظراً للغالب والنادر لا حكم له بخلاف إرضاع الحامل فإنه مضر بالولد بالعيان والمشاهدة فينهى عنه ولذا لا يصح حمل الحديث عليه.

وأخرج أحمد وابن أبي شيبة ومسلم عن ابن مسعود مرفوعاً: لقد هممت أن أمر رجلاً يصلى بالناس ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم.^(١)

وأخرج الطبراني في "الكبير" عنه أيضاً مرفوعاً: لقد هممت أن أمر بلالاً فيقيم الصلاة ثم أنصرف إلى قوم يسمعون النداء فلا يجيبوا فأحرق عليهم بيوتهم.^(٢)

وأخرج أحمد والشيخان وأبو داود وابن ماجه عن أبي هريرة مرفوعاً: أثقل الصلاة - وفي رواية إن أثقل الصلاة - على المنافقين صلاة العشاء وصلاة الفجر، ولو يعلمون ما فيهما لأتوهما ولو حبوا، ولقد هممت أن أمر بالصلاة فتقام، ثم أمر رجلاً فيصلى بالناس ثم أنطلق معي برجال معهم حزم من حطب [١٢٥] إلى قوم لا يشهدون الصلاة، فأحرق عليهم بيوتهم بالنار.^(٣)

وأخرج أحمد عن ابن أم مكتوم مرفوعاً: إني لأهم أن أجعل للناس إماماً ثم أخرج فلا أقدر على إنسان يتخلف عن الصلاة في بيته إلا أحرقته عليه.^(٤)

وأخرج أبو داود الطيالسي في "مسنده" عن جابر مرفوعاً: لقد هممت أن أمر صارخاً يصرخ بالصلاة ثم أتخلف على رجال يتخلفون عن الصلاة، فأحرق عليهم بيوتهم. ولهذا الحديث روايات أخر وطرق عديدة ومخرجون.^(٥)

(١) أخرجه مسلم (٤٥٢/١) رقم ٦٥٢.

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٧١/١٠).

(٣) أخرجه البخاري (٢٣٤/١) رقم ٦٢٦، ومسلم (٤٥١/١) رقم ٦٥١.

(٤) أخرجه أحمد (٤٢٣/٣).

(٥) أخرجه الطيالسي في مسنده (٢٣٨/١).

وإنما أحلت ساعة من نهار، ألا وإنما ساعتي هذه حرام، لا يختلي شوكتها ولا يعضد شجرها، ولا تلتقط ساقطتها إلا لمنشد... الحديث^(١) وفيه فقال رجل من قريش: إلا الإذخر إلا الإذخر يا رسول الله فإننا نجعله في بيوتنا وقبورنا. فقال النبي ﷺ: إلا الإذخر.

وأخرج أحمد، والشيخان، وأبو داود، والنسائي عن ابن عباس مرفوعاً: لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية، وإذا استنفرتم فانفروا، فإن هذا بلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض، وهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة، وإنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلي ولم يحل لي إلا ساعة من نهار فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة لا يعضد شوكة ولا يفر صيده ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها ولا يختلي خلاها فقال العباس يا رسول الله إلا الإذخر فإنه لقينهم ويوتهم قال إلا الإذخر^(٢).

فإن هذا الاستثناء يتبادر إلى الذهن أنه منه عليه الصلاة والسلام وأنه ليس عن وحى لعدم مضي زمن يتأتى فيه النظر والاجتهاد، وإن قيل إنه يمكن أن يكون بواسطة [١٢٧] جبريل نزل به في أسرع من طرفة عين أو إن الله نفث به في روعه فإنه مجرد احتمال، ولذا استدلل به العارف بالله سيدي عبد الوهاب الشعراني في كتابه "الميزان" كما يأتي عنه على أن الحق تعالى جعل له أن يشرع من قبل نفسه ما شاء، قال: ولو أن الله تعالى لم يجعل له أن يشرع من قبل نفسه لم يتجرأ ﷺ أن يستثنى شيئاً مما حرمه الله تعالى فافهم. انتهى.

ولهذا الحديث نظائر منها: ما أخرجه البخاري من حديث سلمة بن الأكوع الأسلمي قال لما أمسوا يوم فتحوا خير أوقدوا النيران فقال عليه السلام على ما أوقدمتم

(١) أخرجه البخاري (٥٣/١ رقم ١١٢)، ومسلم (٩٨٩/٢ رقم ١٣٥٥).

(٢) أخرجه البخاري (١٠٢٥/٣ رقم ٢٦٣١)، ومسلم (٩٨٦/٢ رقم ١٣٥٣).

هذه النيران؟ قالوا لحوم الحمر الإنسية قال أحريقوا ما فيها واكسروا قدورها فقام رجل من القوم فقال لهريق ما فيها ونغسلها فقال النبي ﷺ أو ذاك. ^(١)

وأخرج البخاري من حديث محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه أن النبي ﷺ قال في أسرى بدر لو كان المطعم بن عدى حياً ثم كلمني في هولاء لتركتهن له. ^(٢)

وأخرج البيهقي عن جبير بن مطعم مرفوعاً: لو كان المطعم حياً ثم كلمني في هولاء لأطلقتهن له يعني أسارى بدر قال سفيان وكانت له عند النبي ﷺ يد وكان أجزى الناس باليد.

وأخرج الشيخان من حديث جابر بن عبد الله أنه عليه السلام قال وذلك في حجة الوداع لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما أهديت ولولا أن معي الهدى لأحللت. هذا لفظ البخاري، ولفظ مسلم لم أسق الهدى ولجعلتها عمرة. ^(٣)

وعند ابن حبان في صحيحه من حديث جابر أيضاً قد بلغني الذي [١٢٨] قلته وإن لأبركم وأتقاكم ولولا الهدى لحللت ولو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدى ولا حللت مع الذين حلوا من العمرة. ^(٤)

وأخرج أحمد من حديث عائشة قالت دخل على النبي ﷺ يوماً فقال لقد صنعت اليوم شيئاً وودت أن لم أفعله دخلت البيت فأخشى أن يجيء الرجل من أفق الآفاق فلا يستطيع دخوله فيرجع وفي نفسه منه شيء. ^(٥)

(١) أخرجه البخاري (١٥٣٧/٤) رقم (٣٩٦٠).

(٢) أخرجه البخاري (١١٤٣/٣) رقم (٢٩٧٠).

(٣) أخرجه البخاري (٥٩٤/٢) رقم (١٥٦٨)، ومسلم (٨٨٨/٢) رقم (١٢١٨).

(٤) أخرجه ابن حبان (٢٥٥/٩).

(٥) أخرجه أحمد (١٥٣/٦).

وأخرج أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح والبيهقي في " السنن " عن عائشة أيضاً قالت: خرج النبي ﷺ من عندي وهو قرير العين طيب النفس فرجع إلى وهو حزين فقلت له فقال إني دخلت الكعبة وددت أني لم أكن فعلت إني أخاف أن أكون أتعبت أمي من بعدى وفي رواية أخرى ذكرها في الجمع وعزاها لأحمد وأبي داود وابن ماجه والحاكم عن عائشة إني دخلت الكعبة ولو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما دخلتها إني أخاف أن أكون أتعبت أمي من بعدى.^(١)

وأخرج عبد الرزاق عن ابن جريح قال أخبرني عطاء قال اشتكى النبي ﷺ فأمر أبا بكر فصلى بالناس فصلى النبي ﷺ للناس قاعداً وجعل أبا بكر وراءه بينه وبين الناس فصلى الناس وراءه قياماً فقال النبي ﷺ لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما صديتم إلا قعوداً بصلاة إمامكم ما كان إن صلى قائماً فصلوا قياماً وإن صلى قاعداً فصلوا قعوداً.^(٢)

وأخرج النسائي والطبراني في " الكبير " وابن عساكر في [١٢٩] " تاريخه " من حديث أبي الدرداء مرفوعاً لولا أن أشق على المؤمنين ولا أجد ما أحملهم عليه ولا تطيب أنفسهم أن يتخلفوا بعدى ما قعدت خلف سرية ولوددت أن أقتل في سبيل الله ثم أحيأ ثم أقتل.^(٣)

وأخرج أحمد عن أبي هريرة مرفوعاً والذي نفس محمد بيده لولا أشق على المؤمنين ما قعدت خلف سرية تغزوا في سبيل الله ولكن لا أجد سعة فأحملهم ولا يجدون سعة فيتبعوني ولا تطيب أنفسهم أن يقعدوا بعدى.^(٤)

(١) أخرجه الترمذي (٢٢٣/٣)، والبيهقي (١٥٩/٥).

(٢) أخرجه عبد الرزاق (٤٥٨/٢).

(٣) أخرجه النسائي في المجتبى (٣٢/٦)، وابن عساكر (٣١٦/٤٥).

(٤) أخرجه أحمد (٣١٣/٦).

وأخرج أبو داود الطيالسي في "مسنده" والترمذي في المناقب وقال حسن والحاكم في "المستدرک" وصححه وتعقب عن حذيفة قال قالوا يا رسول الله لو استخلفت قال إن أستخلف عليكم فعصيتموه عذبتم الحديث.

وفي رواية إن أستخلف عليكم خليفة فتعصوه ينزل العذاب الحديث.

وأخرج الخطيب وابن عساكر في "تاريخيهما" عن ابن عباس قال: قالوا يا رسول الله استخلف علينا بعدك رجلاً. قال: إن استعملت عليكم رجلاً فأمركم بطاعة الله فعصيتموه كانت معصيته معصيتي، ومعصيتي معصية الله، وإن أمركم بمعصية الله فأطعتموه كانت لكم الحجة عليه يوم القيامة، ولكن أكلكم إلى الله عز وجل.^(١)

وأخرج الترمذي في التفسير وقال حسن غريب عن علي بن أبي طالب قال لما نزلت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْهِ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ﴾ [المجادلة: ١٢] قال لي النبي ﷺ ما ترى ديناراً أى اجعل عليهم ديناراً قلت لا يضيفونه قال فنصف دينار قلت لا يطبقونه قال [١٣٠] فكم قلت شعيرة من ذهب قال إنك لزهيد يعني قليل المال قدرت على قدر حالك قال فنزلت ﴿أَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْهِ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ﴾ [المجادلة: ١٣] الآية. قال: فبى خفف الله عن هذه الأمة.^(٢)

إرادة الرسول ﷺ من إرادة الله

فهذه أحاديث أخرى وهي أيضاً دالة على التفويض إليه لظهور التصرف فيها عن اختياره ومراده وإن كان لا يخرج في أحواله عن مراد الحق تعالى وحكمه لمحبة لأن إرادته تابعة لإرادته تعالى وعلومه كلها مستفادة من علمه سبحانه ويستحيل طرؤه شيء من الدواعي النفسانية أو نحوها على جنابه الكريم حاشاه ﷺ بل دواعيه كلها له

(١) أخرجه ابن عساكر (٤٠٥/٦٠).

(٢) أخرجه الترمذي (٤٠٦/٥).

تعالى وحده من غير التفات لشيء سواه في كل وقت وكل حال فلا يتصور منه حكم مضاد لحكم الله أو مغاير له ولو مغايرة ما أصلاً فافهم.

ومن هذا المعنى قوله تعالى ﴿ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ﴾ [آل عمران: ١٥٩] فأمره الله بمشاورتهم وإن كان غنيا عنهم وعنهما تأليفاً لقلوبهم وتطبيبا لنفوسهم ثم قال له ﴿ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ [آل عمران: ١٥٩] يعنى والله أعلم إذا عزمت على فعل شيء مما أشاروا به عليك لموافقتهم لرأيك أو من غير ما أشاروا به لعدم الموافقة فامض لفعله متوكلاً على الله معتمداً في أمورك كلها على جنابه سبحانه فإن عزيمتك لا تخطئ ورأيك الظاهر لك لا يكون إلا صواباً لعصمتك ورجحان عقلك على جميع العقول ففى ضمن هذا أمره بعد المشاورة بالرجوع لعزمه والعمل برأيه دون رأى غيره المحالف له وقد كان عليه السلام يستشيرهم [١٣١] ويعمل بأرائهم الموافقة له ورمى خالف بعض الآراء رأيه فرجع إلى رأيه لعلمه بصدقه وصوابيته وقد كان الأغلب عليهم الموافقة لنورانية بواطنهم بمشاهدتها له.

فإن قلت: إنه كان في بعض الأحيان يرى رأياً ويأمر بالعمل بمقتضاه فيقولون له إن كان هذا أمر الله عز وجل فالتسليم لأمر الله وإن كان هو الرأى والحرب والمكيدة فإننا نرى فيقول بل هو الرأى والحرب والمكيدة ويرجع لرأيهم. قلنا: هذا إنما هو نزول من جنابه الكريم وإظهار لخلاف ما يراه حتى يختبر عقولهم ويرى ما عندهم ويظهر مزيتهم وفضلهم ويقتدى به في ذلك الأمراء والملوك الذين يأتوا بعده لأن آراءهم غير معصومة فإذا رأوا رأياً شاوروا فيه فإن ظهر خلافه رجعوا إليه وأرغموا نفوسهم بذلك وإن أبت اقتداء به عليه الصلاة والسلام لا أنه عليه السلام يرى رأياً ويكون خطأ هذا ما لا يتصور أصلاً لعصمته.

وقد ذكر العلماء كما يأتى أن اجتهاده كغيره من الأنبياء معصوم وأنه لا يجوز عليهم الخطأ فيه ونحن نقول إن آراءهم التي يرونها وإن كانت خالية عن التروى والاجتهاد كذلك تنسبها لمنصبهم عن الخطأ مطلقاً فاقدر قدر هذا المنصب ولا تغتر

بعض الظواهر فإنه زلت بها أقوام لم تؤيد بنور من الملك العلام وقد أخرج ابن عدى والبيهقي في " الشعب " بسند حسن عن ابن عباس قال: لما نزلت ﴿ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ﴾ [آل عمران: ١٥٩] قال رسول الله ﷺ أما إن الله ورسوله لغنيان عنها، ولكن جعلها الله رحمة لأمتي، فمن استشار منهم لم يعدم رشداً ومن تركها لم يعدم غيا.

وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في " سننه " عن الحسن: في قوله ﴿ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ﴾ [آل عمران: ١٥٩] قال: قد علم الله أن ما به إليهم من حاجة. ولكن أراد أن يستن به من بعده.

وأخرج سعيد بن منصور والبخاري في " الأدب " وابن المنذر بسند حسن عن ابن عباس: أنه قرأ ﴿ وَشَاوِرْهُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ ﴾.

وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن قتادة في قوله ﴿ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ [آل عمران: ١٥٩] قال: أمر الله نبيه إذا عزم على أمر أن يحمي فيه ويستقيم على أمر الله، ويتوكل على الله.

وأخرج ابن أبي حاتم عن جابر بن زيد وأبي هنيئ: أنهما قرآ ﴿ فَإِذَا عَزَمْتَ لَكَ يَا مُحَمَّدُ عَلَى أَمْرٍ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ .

وفي " الخصائص الكبرى " للسيوطي: قال الماوردي: اختلف فيما يشاور فيه فقال قوم في الحرب ومكابدة العدو خاصة، وقال آخرون: في أمور الدنيا والدين، وقال آخرون: في أمور الدين تنبيهها لهم على علل الأحكام وطريق الاجتهاد. انتهى.

ومما يدل على ما سبق أيضاً ما في كتب السير نقلاً عن ابن إسحاق وغيره من: أنه عليه السلام لما رجع من بدر ووصل إلى الصفراء أمر علياً بقتل النضر بن الحارث، فقتل كافراً صبراً، وفي ذلك تقول بنته - علي الصحيح - وقيل أخته قتيلة، وكانت شاعرة محسنة: وذكر أبو عمر أنها أسلمت يوم الفتح من قصيدة ترثيه بها: [١٣٣]

أحمد يا خير طين كريمة في قومها والفحل فحل معرف
 ما كان ضورك لو مننت وربما من الفتي وهو المغيظ المخنق
 فيقال إن النبي ﷺ لما سمع هذه القصيدة بكى حتى اخضلت لحينه الشريفة،
 وقال: لو بلغني هذا الشعر قبل قتله لمننت عليه. وفي رواية الزبير بن بكار في كتاب
 النسب: "فرق لها رسول الله ﷺ حتى دمت عيناه، وقال: يا أبا بكر لو سمعت شعرها
 ما قتلت أباه. فإن هذا يدل أيضاً على أن القتل وعدمه مفوضان إليه إذ لو لم يكن
 كذلك لم يفرق الحال بين بلوغ شعرها إليه وعدم بلوغه.

من أسمائه ﷺ المشرع والشارع

وقد ذكروا في أسمائه ﷺ من جملتها "المشرع" و"الشارع" اسم فاعل من شرع
 الشيء بالتشديد يشرعه تشريعا وشرعه بالتخفيف يشرعه شرعا، إذا أظهره وأوضحه
 لأنه شرع الدين والأحكام وأظهرها وبينها، وأمر ونهى وحرم وحلل ووضع، كما قال
 تعالى في حقه ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ
 عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ [الأعراف:
 ١٥٧] وقال ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧]
 وقال ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾
 [النور: ٦٣] فأسند إليه الأمر والنهي والتحليل والتحريم والوضع والإتياء وحذر من
 مخالفته وأوعده عليها إما لظهور ذلك من قبله وبيانه بلسانه ولكونه الواسطة فيه وإن
 كان له تعالى حقيقة كما يقوله [١٣٤] العلماء وإما لأنه وكيله المفوض وخليفته
 المطلق فله أن يفعل ما شاء من ذلك من قبل نفسه كما يقوله العارفون والأولياء وإن
 كان في الحقيقة راجعا إليه تعالى وصادرا منه لقوله ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا
 وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: ٣، ٤] وانظر ما تقدم عن الكبريت الأحمر للشعراني عن الشيخ
 محيي الدين من أن الله تعالى أعطى خلفاءه من الأنبياء التشريع فإذا أعطى التشريع
 للأنبياء فبالجدير أن يكون له ﷺ أصالة ولهم تبعا فافهم.

ما صدر منه ﷺ من الدين والشرائع والأحكام

واعلم أن ما صدر منه ﷺ من الدين والشرائع والأحكام وغيرها من سائر الأمور أنواع ثلاثة.

أحدها: أن يكون ما فعله من ذلك بوحي من الله وهو أعنى الوحي مراتب عشرة:

الأولى: منها الرؤيا الصادقة وهي التي ليس فيها ضغث في النوم وهي مبدأ الوحي يرى فيها من يخبره عن الله بشيء أو شيئا يدل على أمر ما فيعمل عليه لأن رؤيا الأنبياء وحي بدليل ﴿ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ ﴾ [الصافات: ١٠٢]

الثانية: إلقاء الملك في روعه وقلبه الشيء من غير رؤية له ولا سماع لكلامه بدليل حديث: إن روح القدس - يعني جبريل - نفث في روعي أي أوقع في قلبي أن نفس لن تموت حتى تستكمل أجلها وتستوعب رزقها، الحديث أخرجه أبو عبيد بن جريح في " الحلية " والطبراني من حديث أبي أمامة الباهلي، وأخرجه بنحوه البزار من حديث حذيفة، والحاكم في " المستدرک " وصححه، وابن أبي الدنيا في كتاب " القناعة " والعسکری في " الأمثال " من حديث ابن مسعود.^(١)

الثالثة: سماعه لصوت الملك [١٣٥] من غير رؤية له.

الرابعة: رؤيته له في صورته التي خلقه الله عليها فيكلمه ويعرف كلامه.

الخامسة: رؤيته له في صورة أخرى كصورة دحية أو غيره من الرجال أو صورة نخل أو غير ذلك من الصور فيخاطبه فيعي ما يقول له.

وقد ذكر العارف بالله سيدى عبد الوهاب الشعراني في كتابه " العهود المحمدية " وفي " كشف الحجاب والران عن وجه أسئلة الجنان " وغيرهما من بعض كتبه أنه لا

(١) أخرجه عبد الرزاق (١٢٥/١١)، والطبراني في الكبير (١٦٦/٨).

يجمع بين رؤية الملك وسماع خطابه إلا الأنبياء فقط وأما الولي فإن رأى شخصه لا يكون مكتملاً له وإن كلمه لا يرى شخصه وأصله للشيخ الأكبر في "فتوحاته" ونصه في الباب الثامن والستين ومائتين: وأهل الله يشاهدون تنزل الأرواح على قلوبهم، ولا يرون الملك البازل إلا أن يكون المنزل عليه نبياً أو رسولا، فالولي يشهد الملائكة، ولكن لا يشهدا ملقياً عليه، أو يشهدون الإلقاء ويعلمون أنه من الملك من غير شهود، فلا يجمع بين رؤية الملك والإلقاء منه إلا لنبي أو رسول، وبهذا يفرق عند القوم ويتميز النبي من الولي. انتهى منه بلفظه.

وقال في الباب الثالث والخمسين وثلاثمائة بعد ما ذكر أن الأولياء لهم من الله الإلهام لا الوحي وإن الإلهام خير إلهي وإخبار من الله للعبد على يد ملك مغيب عن هذا الملهم، وأنه قد يلهم من الوجه الخاص ما نصه: فالرسول والنبي يشهد الملك ويراه رؤية بصر عندما يوحى إليه، وغير الرسول يحس بأثره ولا يراه رؤية بصر، فيلهمه [١٣٦] الله به ما شاء أن يلهمه، أو يعطيه من الوجه الخاص بارتفاع الوسائط، وهو أحل الإلقاء وأشرفه، وهو الذي يجتمع فيه الرسول والولي أيضاً. انتهى بلفظه أيضاً.

وقال في الباب الرابع والستين وثلاثمائة ما نصه: وصل: وأما من قال من أصحابنا وذهب إليه كالإمام أبي حامد الغزالي وغيره بأن الفرق بين النبي والولي نزول الملك، فإن الولي ملهم والنبي ينزل عليه الملك مع كونه في أمور يكون ملهماً، فإنه جامع بين الولاية والنبوة، فهذا غلط عندنا من القائلين به، ودليل على عدم ذوق القائلين به، وإنما الفرقان إنما هو مما ينزل به الملك لا في نزول الملك، فالذي ينزل به الملك على الرسول والنبي بخلاف الذي ينزل به الملك على الولي التابع، ثم ذكر أن الملك قد ينزل على الولي التابع بالاتباع وبإفهام ما جاء به النبي مما لم يتحقق هذا الولي بالعلم به، وقد ينزل عليه بتعريف صحة ما جاء به النبي، وسقمه مما قد وقع عليه أو توهم أنه صحيح عنه أو ترك لضعف الراوي وهو صحيح في نفس الأمر وقد ينزل عليه بالبشرى من الله بأنه من أهل السعادة والفوز بالأمان إلى آخر ما قال ولم يذكرها هنا في هذا الملك النازل على الولي بشيء هل يراه الولي رؤية بصر أو لا يراه،

وإنما يحس بأثره، وهذا هو الظاهر جمعا بين كلاميه، وإن كان الأول هو المتبادر من إطلاقه.

وأقول: قد ثبت في السنة الغراء جمع الصحابة وليسوا بأنبياء ولا برسل بين رؤية الملك المتمثل بصورة [١٣٧] البشريين وسماعهم لكلامه وذلك بحضرة النبي ﷺ كما في حديث سؤال جبريل للنبي ﷺ عن الإسلام والإيمان والإحسان بمحضر الصحابة وهم يرونه بأبصارهم ويسمعون كلامه إلا أن الخطاب فيه كان للنبي دونهم، وقد قال الحافظ في "فتح الباري" فيه أن الملك يجوز أن يتمثل لغير النبي ﷺ فيراه ويتكلم بحضرة وهو يسمع قال، وقد ثبت عن عمران بن حصين أنه كان يسمع كلام الملائكة. انتهى.

وفي "الاستيعاب" لأبي عمر بن عبد البر في ترجمة عمران هذا ما نصه: وكان من فضلاء الصحابة وفقهائهم يقول عنه أهل البصرة أنه كان يرى الحفظة وكانت تكلمه حتى اكوى. انتهى.

فظاهره أنه كان يجمع بين رؤيتهم وسماع كلامهم، وقد ورد أيضاً أنها كانت تسم عليه فلما اكوى رفع ذلك، فلما زال أثر الكى عاد إليه وورد أنها كانت تصافحه.

وفي "الطبقات" للمناوي في ترجمة القطب سيدى إبراهيم الدسوقي نقلاً عنه قال: وليت القطبانية فرأيت المشرقين وما تحت التخوم وصافحت جبريل. انتهى.

ففيه مصافحة الملائكة للصحابة والأولياء وتسليمها عليهم، ولا بعد في ظهورها لهم عند ذلك بل هو الظاهر، وفيه أيضاً لقاء الأولياء لسيدنا جبريل عليه السلام بعد وفاته ﷺ وما اشتهر من أنه لا ينزل إلى الأرض بعد وفاته ﷺ لا أصل له إلا ما ورد في خبر ضعيف جداً أنه قال للنبي ﷺ [١٣٨] قبيل وفاته وطأني بالأرض، ومن الدليل على بطلانه ما للطبراني في "الكبير" عن ميمونة بنت سعد قالت: يا رسول الله هل

يرقد الحنب؟ قال: ما أحب أن يرقد حتى يتوضأ، فإن أخاف أن يتوفى فلا يحضره جبريل، فيه أنه يحضر كل من مات من هذه الأمة إلا أن يمنع من حضوره مانع.

ولنعيم بن حماد عن النبي ﷺ في وصف الدجال قال: فيمر بمكة فإذا هو بخلق عظيم فيقول: من أنت؟ فيقول: أنا ميكائيل بعثني الله لأمنعه من حرمه. ويمر بالمدينة فإذا هو بخلق عظيم فيقول: من أنت؟ فيقول: أنا جبريل بعثني الله لأمنعه من حرم رسوله.^(١)

نزول جبريل خاص بالأنبياء

وأخرج ابن المذر عن الضحاك في قوله ﴿ تَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا ﴾ [القدر: ٤] قال: الروح جبريل. راجع "الإعلام بنزول عيسى عليه السلام" للحافظ السيوطي، وكذا ما اشتهر من أنه لا ينزل على الأولياء، وأن نزوله خاص بالأنبياء لا أصل له ولا يصح، بل ينزل على الأولياء ويصافحهم كما سبق عن سيدي إبراهيم الدسوقي ويسلم عليهم، ويأتيهم بالأمر والنهي كما في قوله ﴿ وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ ﴾ [آل عمران: ٤٢] يعني جبريل وحده كما أخرجه إسحاق بن بشر وابن عساكر عن ابن عباس ﴿ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴾ عمران يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين ﴿ [آل عمران: ٤٢، ٤٣] إلى قوله ﴿ إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ ﴾ [آل عمران: ٤٥] فأناد أن الملائكة أي جبريل منهم نزلت عليها بالأمر وهو قوله ﴿ اقنتي لربك ﴾ [آل عمران: ٤٣] إلى آخر الآية والظاهر المتبادر منه [١٣٩] أيضاً أنها جمعت بين رؤيتهم وسماع خطاهم ويؤيده ما في "الدر المنثور" قال: أخرج ابن أبي

(١) ذكره نعيم بن حماد في الفتن (٥٤٤/٢).

حاتم عن قتادة في قوله ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُشْرِكُ ﴾ [آل عمران: ٤٥] قال شافهتها الملائكة بذلك، والصحيح أنها لم تكن نبيه، بل نفى النبوة عن جميع النساء.

الفرق بين النبي والولي

وفي "الإبريز" في الكلام على هذه الآية نقلاً عن شيخه قال وأما ما ذكره في الفرق بين النبي والولي من نزول الملك وعدمه فليس بصحيح لأن المفتوح عليه سواء كان نبياً أو ولياً لا بد أن يشاهد الملائكة بذواتهم على ما هم عليه ويخاطبهم ويخاطبونه وكل من قال أن الولي لا يشاهد الملك ولا يكلمه فذاك دليل على أنه غير مفتوح عليه انتهى منه بلفظه.

فظاهره الجمع بينهما للولي وهو ظاهر كلام غير واحد من الفحول وفي كتاب "الأسرار لأحد مفاتيح الكنوز الأربعة" وهو العارف بالله سيدي عبد الرحمن الشامي قضايا جمع له فيها بين رؤية الملائكة ومخاطبتهم فراجعه والله أعلم.

ثم ظاهر كلام الشيخ الأكبر السابق في الفرق بين النبي والولي: أن الولي لا ينزل عليه الملك بالأمر والنهاي، واعترضه مؤلف "الإبريز" وقال: إنه غير ظاهر، فإن الولي ينزل عليه الملك بالأمر والنهاي، ولا يلزم منه أن يكون ذا شريعة كما في قصة مريم، فإن الملك نزل عليها بالأمر وليست نبيه كما سبق. انتهى كلامه.

وعليه فالصواب في الفرق بين النبي والولي وإن كان كل منهما ينزل عليه جبريل أو غيره من الملائكة فيراه يبصره ويسمع خطابه بالأمر أو النهي أو غيرها [١٤٠] على ما تحرر أن النبي ينزل عليه الملك بالنبوة وبما يناسبها، ويتبعها من الأحوال والأقوال والشرائع، والولي لا يأتيه نبوة ولا بما يناسبها، وإنما ينزل عليه بغير ذلك مما يناسب حال الولاية مما تقدم أو نحوه فاعرفه.

السادسة: سماعه لكلام الله تعالى من غير أن يراه، وهو خطاب إلهي يلقيه على السمع لا على القلب، فيدركه من ألقى إليه، فيفهم منه ما قصد به من أسمع ذلك وقد يحصل له ذلك في صورة التجلي فتخاطبه تلك الصورة الإلهية وهي عين الحجاب

فيحصل له من ذلك الخطاب علم ما يدل عليه ويعلم أن ذلك حجاب وأن المتكلم من وراء ذلك الحجاب علم ما يدل عليه ويعلم أن ذلك حجاب وأن المتكلم من وراء ذلك الحجاب.

السابعة: تكليم الله له كفاحاً أى مواجهة من غير حجاب.

الثامنة: مخاطبته له تعالى في المنام كما في عدة أحاديث.

التاسعة: إلقاؤه تعالى بنفسه الشيء في روعه وقلبه على جهة التحديث فيحصل له من ذلك علم بأمرها وهو الذى تضمنه ذلك الحديث بناء على أن هذا الإلقاء يسمى وحياً، واستدل له بآية ﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحياً ﴾ [الشورى: ٥١] يعنى إلقاء في الروح، وهو المسمى إلهاماً، وهو شيء يلقيه الله في قلب من يشاء من خلقه بلا واسطة ملك ولا إشارته مقرون بخلق علم ضرورى أنه منه تعالى وقد يكون هذا الإلقاء بواسطة الملك ولكنه خارج عن هذه المرتبة بل هو المرتبة الثانية من المراتب السابقة ومن علامته مطلقاً انشراح الصدور أن لا [١٤١] يعارضه معارض من خاطر آخر وهو داع إلى العمل من غير استدلال بآية ولا نظر في حجة ومن النبي حجة قاطعة مطلقاً ومن العامى ليس بحجة مطلقاً ومن الولي المحفوظ في سائر أحواله الظاهرة والباطنة إذا لم تكن فيه مخالفة لحكم شرعى فيه أقوال رجح غير واحد من الصوفية منها أنه حجة في حقه لا في حق غيره والأرجح عند العلماء من الأصوليين والمتكلمين والفقهاء أنه من غير النبي ليس بحجة مطلقاً لكونه لائقاً بخواطر غير المعصوم.

وفى "كشف الحجاب واليران عن وجه أسئلة الجان" ما نصه: وسألوني هل لمن تصفت نفسه من الكدورات العمل بالإلهام فأجبتهم نعم له العمل بالإلهام لكن بعد عرضه على الكتاب والسنة وموافقته لهما لا مطلقاً وقد زل في هذا الباب خلق كثير فضلوا وأضلوا ولنا في ذلك مؤلف سميت حد الحسام في عنق من أطلق إيجاب العمل بالإلهام وهو مجلد لطيف انتهى.

وقال قبله في موضع آخر بعد ما ذكر فيه أن النبوة لا تأتي علومها إلا على يد ملك بخلاف الولاية فإنه ليس فيها واسطة بين الله وبين عبده ما نصه: وإنما كانت مع هذا الشرف العظيم أنزل من النبوة لعدم عصمة صاحبها ولذلك قال علماؤنا إن العمل بالأحاديث التي جاءتنا من الشارع على يد هؤلاء المحدثين أتم وأكمل وأصح مما أخذناه نحن عن الله بالإلهام انتهى بلفظه فيهما.

العاشرة: ما يناله بالرأى والاجتهاد بأن ينظر في الأحكام المنصوصة ويستنبط الحكم المحتاج إليه منها بناء على أنه مجتهد وهي مسألة مختلف فيها في الأصول جوازاً ووقوعاً [١٤٢] والصحيح عندهم وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد وعامة أهل الحديث والأصول ونقل عن أبي يوسف من أصحاب أبي حنيفة حوار الاجتهاد له كغيره من التبيين والمرسلين ووقوعه منهم من غير تقييد بانتظار الوحي ولا بشيء وقيل يمتنع وهو مذهب الأشاعرة وأكثر المتكلمين لقوله تعالى ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: ٤، ٣] ولقد رقم على اليقين بانتظار الوحي واقتدر على اليقين في الحكم لا يجوز له الاجتهاد ورد بأن الله تعالى إذا سوغ لهم الاجتهاد وقرهم الوحي عليه كان كالوحي لا نطقاً بالهوى وبأن إنزال الوحي ليس في قدرته تائها الحوار والوقوع في الآراء والحروب فقط والمنع في غيرها جمعاً بين الأدلة ورعياً أنه فيما لم يوح إليه من حكم الواقعة متعبد بانتظار الوحي فإن انقضت مدة الانتظار وء يوح إليه فيها بشيء كان ذلك دلالة على الإذن له في الاجتهاد فيعمل حينئذ فيها برأيه واجتهاده وعليه أكثر أصحاب أبي حنيفة وهو الأصح عندهم ثم قيل مدة الانتظار ثلاثة أيام ورد بأنه لا دليل عليه وقيل لخوف فوات الغرض وذلك يختلف بحسب الحوادث وهو الصحيح.

خامسها: الوقف عن القول بأنه مجتهد أو لا يجتهد لتعارض الأدلة وعلى الصحيح عند الجمهور من الجواز مطلقاً أو بقيد الانتظار فمذهب أكثر العلماء والمحققين وقال الرازي وغيره أنه الحق وجزم به الخليلي والبيضاوي وذكر السبكي أنه الصواب لأنهم معصومون في اجتهادهم وأنه لا يجوز عليهم الخطأ فيه ولا يقع منهم أصلاً تنزيها

لمنصب النبوة عن الخطأ في الاجتهاد بل يقررون بعده [١٤٣] عليه إما بالسكوت وإما بالتنبيه على أنه حق فيصير بمنزلة الوحي صرح بذلك غير واحد وفيل بالفرقة بين النبي ﷺ وبين غيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فالنبي ﷺ لا يجوز عليه الخطأ لأنه ليس بعده نبي يستدرك خطأه وغيره من الأنبياء يجوز عليه ولا يخفى بعده وقيل قد يقع منهم جميعا الخطأ في الاجتهاد ولكنهم لا يقررون عليه بل ينبهون عليه في الحال وهو مختار الآمدي وابن الحاجب واستبشعته غير واحد بل صرحوا بأنه خطأ.

وفي "المواهب اللدنية" في ذكره لمراتب الوحي ما نصه: ثم مرتبة أخرى وهي العلم الذي يلقيه الله تعالى في قلبه وعلى لسانه عند الاجتهاد بالأحكام لأنه اتفق أى من المحققين على أنه عليه الصلاة والسلام إذا اجتهد أصاب قطعاً وكان معصوماً من الخطأ وهذا خرق للعادة في حقه دون الأمة قال وهو يفارق النفث في الروع من حيث حصوله بالاجتهاد والنفث بدونه انتهى.

وفي "روح البيان" لدى قوله تعالى ﴿إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ [الأنعام: ٥٠] ما نصه: والوحي ثلاثة:

ما ثبت بلسان الملك والقرآن من هذا القبيل، وما ثبت بإشارة الملك من غير أن يبينه بالكلام وإليه الإشارة بقوله عليه السلام إن روح القدس نفث في روعي أنه لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها، والثالث ما تبدى لقلبه أى ظهر لقلبه بلا شبهة إلهاما من الله تعالى بأن أراه الله بنور من عنده كما قال ﴿لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ [النساء: ١٠٥] وأبى الأشعرية وأكثر [١٤٤] المتكلمين أن يحكم عليه السلام بالاجتهاد كما تدل عليه الآية إذ ثبت بما أنه لا يتبع إلا الوحي والجواب أنه جعل اجتهاده عليه السلام وحياً باعتبار المال فإن تقريره عليه السلام على اجتهاده يدل على أنه هو الحق كما إذا ثبت بالوحي ابتداء انتهى منه بلفظه ومن الحنفية من جعل

الاجتهاد منه عليه السلام وحيًا باطنا ولم يجعله من الوحي الظاهر وجعله شمس الأئمة السرخسي منهم مشابها للوحي وجعل الباطن ما ثبت بالإلهام.

تخيره ﷺ في بعض الأمور

ثانيها: أعني الأنواع أن يكون ما صدر منه من ذلك بلا وحي من الله ولا اجتهاد منه ولكن اختياراً في شيء خير فيه معين لأحد الأمرين أو الأمور المخير فيهما أو فيها لكونه الأيسر على الأمة أو الأصلح لهم أو الأليق بذاته الكريمة وهذا يدل له قول عائشة رضي الله عنها حسبما في الموطأ، والصحيحين، وسنن أبي داود، وغيرها في أثناء حديث وما خير رسول الله ﷺ بين أمرين وفي رواية أخرى عنها قالت ولا خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما حتى يكون إثمًا فإذا كان إثمًا كان أبعد الناس من الإثم أخرجها عبد الرزاق، وأحمد، وعبد بن حميد، وابن عساكر. (١)

وفي أخرى قالت وما خير بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما أخرجها أبو يعلى وابن عساكر راجع مسند عائشة من "الجامع الكبير" للطبراني في 'الأوسط' عن أسبغ إلا اختار أيسرهما ما لم يكن لله فيه سخط.

فإن هذا الحديث كما ذكره محتمل لأن يكون التخيير فيه من الكفار الذين لم يدخلوا في طاعته ولا آمنوا به ولأن يكون من [١٤٥] المنافقين المظهريين للإسلام وعليهما فالاستثناء فيه أعني قوله ما لم يكن إثمًا متصل وهو حينئذ ظاهر الوجه ومعناه إلا أن يكون أيسر الأمرين اللذين خير فيهما إثمًا فإنه يكون أبعد الناس منه ولا يختاره وإثمًا يختار الأيسر إذا خير بين أمرين جائزين مشروعين ولأن يكون من أمته المؤمنين فيكون قوله ما لم يكن إثمًا استثناء منقطعاً لأنهم لا يخبرونه بين التزام فعل جائز مشروع والتزام فعل محرم ممنوع ويجوز أن يكون متصلاً بمعنى أن يخبروه بين التزام

(١) أخرجه البخاري (١٣٠٦/٣) رقم (٣٣٦٧)، ومسلم (١٣١٣/٤) رقم (٢٣٢٧)، ومالك (٢/

٩٠٢)، وأبو داود (٢٥٠/٤)، وابن عساكر (٣٧٢/٣).

ما يجوز والتزام ما لا يجوز وهم يعتقدونه مما يجوز فيكون أبعد الناس من أن يبيح لهم ما لا يجوز بل يبين المنع منه ويحذرهم من إتيانه ويعدل بهم إلى الجائز وإن شق عليهم أو بمعنى ما لم يؤد ويجر إلى إثم أو ما لم يوقع في إثم من غير شعور من المخيرين له بذلك فإن أدى إلى إثم أو أوقع فيه كان أبعد الناس من الإثم ويختار الأشد حينئذ ولا يكون من الله عز وجل وهو أظهر الوجوه وأنصعها فيكون الاستثناء أعنى الإخراج في قوله ما لم يكن إثماً منقطعاً لأن الله تعالى لا يخيره فيما فيه إثم أو يكون مؤدياً إليه والمعنى حينئذ لكن ما فيه إثم أو يوقع فيه لا يكون فيه تخيير وإنما يكون التخيير فيما عداه ويحتمل عني بعد أن يكون متصلاً بمعنى ما لم يفض إلى نقص في العبادة أو تقصير في كمالها فيكون المراد بالإثم فيه النقص والتقصير لا حقيقة الذنب لما قدمناه وإذا قلنا بهذا وأن التخيير واقع من الله تعالى فهو كما ذكره العلماء شامل لأمر كثيرة كتخييره بين إيجاب شيء ونذبه أو بين تحريره وإباحته [١٤٦] أو بين البقاء على العزيمة والرجوع إلى الرخصة فيختار من قبل نفسه الأيسر على أمته مخافة أن يعجزوا عنه إن أوجبه أو يقفوا فيه إن حرمه أو يترخصوا فيه إن أبقاء على العزيمة فيهلكوا وبين ما فيه شدة في العبادة أو قصد فيها فيختار القصد تيسيراً عليهم وخوفاً من أن يملوا فيقطعوا وما فيه عقوبتان فيختار الأخف رفقا بهم أو عقوبة وعفو فيختار العفو رحمة بهم لأنه بعث رحمة أو مصلحتان فيختار الأصلح لهم أو مثوبتان فيختار الأكثر ثواباً في حقهم أو مصلحة أو مثوبة وما لا شيء فيه فيختار المصلحة أو المثوبة محبة فيهم وبين الاستغفار لأحد وعنده فيختار الاستغفار رجاء المغفرة له وبين أن يدخل نصف أمته الجنة والشفاعة فيختار الشفاعة لأنها أعم وأوسع وأشمل وبين الملك والعبودية فيختار العبودية لما فيها من التواضع لله تعالى الذي هو أليق بالعبد وبين الاتساع في الدنيا والاقتصار منها على الكفاف فيختار الكفاف وإن كانت السعة أسهل وأحب إلى النفس خوف الاشتغال عن كمال التفرغ للعبادة وبين بقاء ذاته الكاملة في الدنيا مخلدة وانتقالها عنها إلى الدار الآخرة فيختار الانتقال رغبة عن الدنيا ومحبة في ربه تعالى وشوقاً إليه.

وقد صرح ﷺ في هذا الباب بأمور كثيرة خيره الله تعالى فيها بالتحجير الخاص بل وبأمور استشاره الحق عز وجل فيها تكزيم له وإظهارا لشرفه ومزيمته بالرجوع إلى خيبرته.

ولنذكرها هنا جملة منها ليتنبه بها إلى باقيها فنقول:

أخرج [١٤٧] الشيخان البخاري في ذكر الملائكة من بدء الخلق تاماً وفي التوحيد مختصراً، ومسلم في المغازي والنسائي في البعث، والطبراني من حديث عائشة أنه عليه الصلاة والسلام لما لقي من قومه ما لقي وذلك عند خروجه من الطائف ناداه جبريل فقال إن الله قد سمع قول قومك لك وما ردوا به عليك وقد بعث إليك ملك الجبال لتأمره بما شئت قال فناداني ملك الجبال فسلم علي ثم قال يا محمد إن الله قد سمع قول قومك لك وما ردوا عليك وأنا ملك الجبال وقد بعثنى إليك ربك لتأمرني بأمرك إن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين أي وهما جبلا مكة أبو قبيس ومقابله وهو قبيعان قال النبي ﷺ بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده لا شريك له.^(١)

وأخرج أحمد، وابن سعد في "طبقاته" والحاكم في "الكنى" والطبراني في "الكبير" والبخاري والبارودي وأبو نعيم في "الحلية" وابن عساكر وغيرهم عن أبي عسيب أي كعظيم وهو مولى للمصطفى ﷺ ويقال له أبو عسيب مرفوعاً أناني جبريل بالحمى والطاعون أي وخبرني في أن أجعلهما بالمدينة أو غيرها فأمسكت الحمى بالمدينة وأرسلت الطاعون إلى الشام الحديث.^(٢)

وأخرج الطبراني بسند حسن، والبيهقي في "الزهد" وغيره من طريق عطاء عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال يوماً لجبريل وهو معه على الصفا ما أمسى لآل محمد سفة

(١) أخرجه البخاري (٣/١١٨٠ رقم ٣٠٥٩)، ومسلم (٣/١٤٢٠ رقم ١٧٩٥).

(٢) أخرجه أحمد (٥/٨١)، وابن سعد في طبقاته (٧/٦١)، والطبراني في الكبير (٢٢/٣٩١).

من دقيق ولا كف من سويق فأتاه إسرافيل فقال إن الله قد سمع ما ذكرت فبعثني إليك بمفاتيح خزائن الأرض وأمرني أن أعرض عليك إن أحببت [١٤٨] أن أسير معك جبال هامة زمرداً وياقوتاً وذهباً وفضة فعلت فإن شئت نبياً ملكاً وإن شئت نبياً عبداً فأوماً إليه جبريل أن تواضع فقال بل نبياً عبداً ثلاثاً.^(١)

وأخرج الطبراني في الكبير عن ابن عمر مرفوعاً لقد هبط على ملك من السماء ما هبط على نبي قبلي ولا يهبط على أحد بعدى وهو إسرافيل وعندى جبريل فقال أنا رسول ربى^(٢) إليك أمرني أن أخبرك إن شئت نبياً عبداً وإن شئت نبياً ملكاً فنظرت إلى جبريل فأوماً إلى يده أن تواضع فقلت نبياً عبداً فلو أن قلت نبياً ملكاً ثم شئت لسارت الجبال معي ذهباً.^(٣)

وأخرج ابن حبان في "صحيحه" من حديث أبي هريرة قال جلس جبريل إلى النبي ﷺ فنظر إلى السماء فإذا ملك ينزل فقال له جبريل هذا الملك ما نزل منذ خلق قبل الساعة فلما نزل قال يا محمد أرسلني إليك ربك أملكاً أجعلك أم عبداً رسولاً فقال له جبريل تواضع لربك يا محمد فقال رسول الله ﷺ لا بل عبداً رسولاً وهذا الملك قيل هو إسرافيل عليه السلام للتصريح به في الروایتين السابقتين بناء على أنه لم يقرن بنبوته قبل في ابتداء الوحي وصحح وقيل غيره بناء على ما ذهب إليه الشعبي من أنه قرن بنبوته ابتداء إسرافيل ثم بعده جبريل والله أعلم.

وأخرج ابن سعد في "طبقاته" وأبو يعلى وابن عساكر عن عائشة مرفوعاً يا عائشة لو شئت لسارت معي جبال الذهب جاءني ملك إن حجزته لتساوى الكعبة

(١) أخرجه الطبراني في الأوسط (٨٨/٧).

(٢) في نسخة ربك.

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير (٣٤٨/١٢).

فقال إن ربك يقرأ عليك السلام ويقول لك إن شئت نبياً عبداً وإن شئت نبياً ملكاً فنظرت إلى جبريل [١٤٩] فأشار إلى أن ضع نفسك فقلت نبياً عبداً.^(١)

وأخرج ابن سعد والخطيب عن عائشة رفعت يا عائشة لو شئت لأجرى الله معي جبال الذهب والفضة.^(٢)

وأخرج ابن سعد في "طبقاته" عن عطاء قال دخل عمر بن الخطاب على النبي ﷺ ذات يوم وهو مضطجع على ضجاع من آدم محشو ليفاً وفي البيت أهبة ملقاة فبكى عمر فقال ما يبكيك يا عمر قال أبكى إن كسرى في الخز والقرز والدياج وقيصر في مثل ذلك وأنت حبيب الله وخيرته كما أرى فقال لا تبك يا عمر فلو أشاء أن تسير الجبال معي ذهباً لسارت ولو أن الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما أعطى كافراً منها شيئاً.^(٣)

وأخرج العسكري عن الحسن بن علي قال قال رسول الله ﷺ أتاني ملك فقال يا محمد إن ربك يقرأ عليك السلام ويقول إن شئت جعلت لك بطحاء مكة ذهباً فرفع رأسه إلى السماء وقال لا يا رب أشبع يوماً فأحمدك وأجوع يوماً فأسألك.

وأخرج أحمد، والترمذي وقال حسن، وابن سعد في "طبقاته" وأبو نعيم والطبراني في "الكبير" والبيهقي في "الشعب" عن أبي أمامة مرفوعاً عرض علي رب ليجعل لي بطحاء مكة ذهباً فقلت لا يل رب ولكنني أشبع يوماً وأجوع يوماً فإذا جعت تضرعت إليك وذكرتك وإذا شبعت حمدتك وشكرتك.^(٤)

(١) أخرجه ابن سعد في طبقاته (٤٦٥/١)، وابن عساكر (٤٧٤).

(٢) أخرجه ابن سعد في طبقاته (٤٥٦/١).

(٣) المأرجع السابق (٤٦٦/١).

(٤) أخرجه أحمد (٢٥٤/٥)، والترمذي (٥٧٥/٤) وقال هذا حديث حسن، وابن سعد في

طبقاته (٣٨١/١)، والطبراني في الكبير (٢٠٧/٨)، والبيهقي في شعبه (١٧٢/٢).

وأخرج أحمد، والبخاري في مواضع، ومسلم في الفضائل، وغيرهم عن أبي سعيد الخدري قال خطب النبي ﷺ فقال إن الله خير عبداً بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ذلك العبد ما عند الله فبكى [١٥٠] أبو بكر فقال يا أبا بكر لا تبك إن أمن الناس على في صحبته وماله أبو بكر الحديث.^(١)

وفي رواية الترمذي عن أبي سعيد قال إن رسول الله ﷺ جلس على المنبر فقال إن عبداً خيره الله تعالى بين أن يؤتيه من زهرة الدنيا ما شاء وبين ما عنده فاختار ما عنده فبكى أبو بكر زاد في رواية وقال يا رسول الله فدينك بآبائنا وأمهاتنا الحديث.

وأخرج الطبراني في "الكبير" عن أبي واقد مرفوعاً خير عبد من عبيد الله بين الدنيا وملكها ونعيمها وبين الآخرة فاختار الآخرة فقال أبو بكر بل نقديك يا رسول الله بأموالنا وأنفسنا.^(٢)

وأخرج أحمد، والترمذي وقال حسن غريب واللفظ له، والطبراني في "الكبير" والبيهقي وابن السني في "عمل اليوم والليلة" عن ابن أبي المعلى عن أبيه أن رسول الله ﷺ خطب يوماً فقال إن رجلاً خيره ربه بين أن يعيش في الدنيا ما شاء أن يعيش ويأكل في الدنيا ما شاء أن يأكل وبين لقاء ربه فاختار لقاء ربه قال فبكى أبو بكر الحديث.^(٣)

(١) أخرجه البخاري (١٧٧/١) رقم (٤٥٤).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٤٥/٣).

(٣) أخرجه أحمد (٤٧٨/٣)، والترمذي (٦٠٧/٥) وقال وفي الباب عن أبي سعيد وهذا حديث حسن غريب، والطبراني في الكبير (٣٢٨/٢٢).

وأخرج أحمد وغيره من حديث أبي مويهبة وهو مولى لرسول الله ﷺ قال قال لي رسول الله ﷺ يا أبا مويهبة أوتيت مفاتيح خزائن الأرض والخلد - أى البقاء في الدنيا إلى انقضائها ثم الجنة فخيرت بين ذلك وبين لقاء ربي والجنة. ^(١)

وأخرج عبد الرزاق، والبيهقي عن طاوس مرسلاً نصرت بالرعب وأعطيت الخزائن وخيرت بين أن أبقي حتى أرى ما يفتح على أمتي وبين التعجيل فاخترت التعجيل. ^(٢)

وأخرج الشافعي، والبيهقي، والطبراني بسند معضل من حديث علي أن ملك [١٥١] الموت بعد ما استأذن عليه أى في الدخول ولم يستأذن على آدمي قبله قال له إن الله أرسلني إليك وأمرني أن أطيعك فإن أمرتني أن أقبض نفسك قصصتها وإن أمرتني أن أتركها تركتها الحديث. ^(٣)

وأخرج البخاري، ومسلم من حديث عائشة قالت كان رسول الله ﷺ وهو صحيح يقول إنه لم يقبض نبي حتى يرى مقعده من الجنة ثم يحيا أو يخير فلما اشتكى وحضره القبض ورأسه على فخذي غشي عليه فلما أفاق شحص بصره نحو سقف البيت ثم قال اللهم في الرفيق الأعلى فقلت إذا لا يختارنا فعرفت أنه حديثه انذى كان يحدثنا وهو صحيح. ^(٤) وعند أبي الأسود في المغازي عن عروة أن جبريل نزل إليه في تلك الحالة فخيرته.

وأخرج أحمد، والبخاري، والترمذي، والنسائي، وابن أبي حاتم، والنحاس، وابن حبان، وابن مردويه، وأبو نعيم في "الحلية" عن ابن عباس قال سمعت عمر يقول لما

(١) أخرجه أحمد (٤٨٨/٣).

(٢) أخرجه البيهقي في الكبرى (٤٨/٧)، وعبد الرزاق (٩٩/١١).

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير (١٢٩/٣).

(٤) أخرجه البخاري (١٦١٣/٤) رقم (٤١٧٢)، ومسلم (١٨٩٤/٤) رقم (٢٤٤٤).

توفى عبد الله بن أبي دعا رسول الله ﷺ للصلاة عليه فقام عليه فلما وقف قلت
أعلى عدو الله عبد الله بن أبي القائل كذا وكذا والقائل كذا وكذا أعدد أيامه ورسول
الله ﷺ يتبسم حتى إذا أكثرت عليه قال يا عمر أخر عني إني قد خيرت قد قيل لي ﴿
اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً ﴾ [التوبة: ٨٠] فلو أعلم
أنى إن زدت على السبعين غفر له لزدت عليها الحديث. ^(١)

وأخرج ابن أبي حاتم عن الشعبي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لقد أصبت في
الإسلام هفوة ما أصبت مثلها قط أراد رسول الله ﷺ [١٥٢] أن يصلى على عبد الله
بن أبي فأخذت بثوبه فقلت والله ما أمرك الله بهذا لقد قال ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا
تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴾ [التوبة: ٨٠] فقال
رسول الله ﷺ قد خيرني ربي فقال ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ﴾ الحديث راجع
"الدر المنثور".

وأخرج أحمد بسند رجاله ثقات عن أبي موسى، وهناد، والترمذي وحسنه،
والطبراني في "الكبير"، وابن حبان عن عوف بن مالك الأشجعي، وأحمد عن معاذ بن
حبل مرفوعاً أتاني آت من عند ربي فخيرني بين أن يدخل نصف أمي الجنة وبين
الشفاعة فاخترت الشفاعة وهي لمن مات لا يشرك بالله شيئاً. ^(٢)

وأخرج أحمد، والطبراني، والبخاري، والبزار عن معاذ وأبي موسى رفعاه إن ربي خيرني بين
أن يدخل نصف أمي الجنة أو شفاعة فاخترت لهم الشفاعة وعلمت أنها أوسع لهم
وهي لمن مات لا يشرك بالله شيئاً.

(١) أخرجه البخاري (٤٥٩/١) رقم (١٣٠٠)، وأحمد (١٦/١)، والترمذي (٢٧٩/٥) وقال

حديث حسن صحيح .

(٢) أخرجه أحمد (٧٥/٢)، والطبراني في الكبير (٦٨/١٨).

وأخرج البغوى عن السليل الأشجعى قال وما له غيره وابن قانع عن أبى السليل وقال من قال السليل أخطأ مرفوعاً أتانى جبريل فخيرنى بين أن يدخل نصف أمتى الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة وهى لمن شهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله.

وأخرج أحمد بسند رجاله ثقات رجال الصحيح عن ابن عمر، وابن ماجه بإسناد فيه مجهول عن أبى موسى مرفوعاً خبرت بين الشفاعة وبين أن يدخل شطر أمتى الجنة فاخترت الشفاعة لأنها أعم وأكفى أترونها للمؤمنين المتقين أى المطهرين لا ولكنها للمذنبين الملوئين الخطائين وفى معنى هذه الأحاديث أحاديث أخر ذكرها فى "كنز العمال" (١).

وأخرج [١٥٣] أحمد، وأبو بكر الشافعى فى "الغيلانيات" وأبو عيم، وابن عساكر عن حذيفة بن اليمان قال سجد رسول الله ﷺ يوماً فلم يرفع رأسه حتى ظن أن نفسه قد قبضت فيها فلما رفع قال إن ربي استشارنى فى أمتى ماذا أفعل بهم فقلت ما شئت يا رب هم خلقك وعبادك فاستشارنى الثانية فقلت له ذلك فاستشارنى الثالثة فقلت له ذلك فقال لى إني لن أخزيك فى أمتك يا أحمد الحديث. وفيه فلم أجد شكراً إلا هذه السجدة وقد ذكره بتمامه فى "الخصائص الكبرى" وفى "الجمع" وفى "كنز العمال" (٢).

وأخرج الطبرانى فى "الكبير" عن معاذ مرفوعاً يا معاذ رأيت أى سجودى له تعالى قال نعم قال تدرى لم ذلك إني صليت ما كتب لى ربي وأتانى ربي فقال يا محمد ما أفعل بأمتك قلت ربي أنت أعلم فأعادها على ثلاثاً أو أربعاً فقال لى فى آخرها ما أفعل

(١) أخرجه أحمد (٧٥/٢)، وابن ماجه (١٤٤١/٢).

(٢) أخرجه (٣٩٣/٥).

بأمتك قلت أنت أعلم يا رب قال إني لا أخزيك في أمتك فسجدت لربي وربك شاكر يحب الشاكرين. (١)

ما صدر من النبي ﷺ بلا وحى ولا اجتهاد ولكن باختيار من نفسه

وأحاديث هذا الباب كثيرة: ثالثها أن يكون ما صدر منه من ذلك بلا وحى ولا اجتهاد أيضاً ولكن باختيار من نفسه ورأى من عنده نظراً إلى التفويض العام الباطنى الواقع له من الله تعالى في أن يشرع من قبل نفسه ما شاء أو يحكم بما شاء وقد سبق عن الشيخ الأكبر أن الأنبياء أعطاهم الحق تعالى التشريع وتقدم أيضاً عن العارف بالله الشعراني التصريح بأن الحق تعالى جعل له ﷺ أن يشرع من قبل نفسه ما شاء كما في حديث تحريم شجر مكة بل نقول إن هذا التفويض العام الباطنى واقع منه [١٥٤] تعالى له ﷺ في المملكة الربانية بأسرها وكرة العالم بأجمعها لأنه خليفته الأكبر في جميع المملكة ووكيله العام في كل ما يعرض لها من خير أو شر وغيره من جميع الخلق والمتصرفين والمأذونين بالتولية والعزل والإعطاء والمنع وغيرها من نبي ورسول وقطب وولى دون مرتته ومدرجون تحت وكالته وخلافته وأمورون من قبل الله تعالى ببيئته والدخول في حربه وطاعته ونظيره والله المثل الأعلى ملك عظيم في غاية الملك والعظمة له مملكة واسعة جدا وجنود لا تنحصر ورعايا متنوعة في أقطار شاسعة وعوالم مختلفة ثم إنه لم يكن بينه وبين رعاياه وجنوده مناسبة أصلاً ولا مشاكلة في أمر ما وارتفع شأنه عن أن ينزل إليهم بنفسه ويأمرهم وينهاهم بذاته فجعل بينه وبينهم واسطة من جنسهم انتخبه من جميعهم واصطفاه من سائرهم وجعله واسطة عقدهم وقطب دائرتهم ومحل جميع شؤنه وأحكامه وأسراره وما يبرز عنه فكان هذا الواسطة يأخذ عنه ويتلقى كل ما يريد أن يفعله أو يأمر به ثم ينزل به إلى رعاياه ممثلاً فيهم أمره منفذاً فيهم أحكامه ثم إن الملك لغناه عن العالمين وعزة هذا الواسطة لديه وعظيم محبوبيته عليه وعلمه بنزاهته من سائر الأدناس وطهارته من النقائص وجميع الأرجاس

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (١٠٢/٢٠).

واتصافه بسائر الكمالات وموافقته له في كل الحالات فوض إليه أمر مملكته إبراهيم وحلا إعطاء ومنعا عزلا وتولية وغير ذلك وأنزله فيها منزلته وأمر أهلها [١٥٥] كلهم على لسانه بالسماع له والطاعة والانقياد لأمره وأعلمهم بأن طاعته طاعته وبيعته بيعته وأنه في مجاز القول هو وإن من خرج عن طاعته لحظة أو عن دائرته لحظة استحق منه الوبال العظيم والنكال الأليم وصدقه فيما بلغ عنه بالآيات والعلامات وأيده بالدلائل القاطعات ولحسن أدب هذا الوسطة وكمال شرفه وإن كان له التفويض من الملك لم يتصرف فيهم في أكثر الحالات وأغلب الأوقات إلا بأمره الخاص ولم يفعل معهم إلا ما يعلم موافقته لحضرة الاختصاص والملك مع ذلك يأمره وينهاه ويوجه خطاباته إليه إظهارا لعزته ورفعته وإعلاماً بأنه الملك الحقيقي وصاحب السلطنة الحقيقية وأن هذا الوسطة مولى من قبله لا غير وهو مع ذلك يلاطفه في القول ويجاريه في الأحوال ويظهر محبوبيته لديه ورفعته مكانته عنده وربما خيره في شيء حاص تأكيداً للتخيير العام فيه وفي غيره زيادة في شرفه وربما علم منه أنه يحب شيئاً أو يريد أمراً فأصدر الأمر بموافقته إسعاداً له ومبالغة في إرضائه وإعلاناً بأن مشيئته لا تخرج عن مشيئته وربما عاتبه على أمر وهو يعلم نزاهته في الظاهر والباطن لحكمة له في ذلك وربما خاطبه بشدة والمقصود غيره من الرعايا سياسة في ذلك ومبالغة في زجرهم وردعهم إلى غير ذلك أفيكون هذا إن فعله الملك نقصاً أو عيباً لا والله بل هو غاية الحكمة ونهاية الكمال وقد حكى التفويض في المملكة الربانية بأجمعها عن غير [١٥٦] واحد من الأولياء الكبار.

ففي "روض الرياحين" لليافعي ما نصه: الحكاية الثامنة والأربعون بعد الأربعمائة قال المؤلف رضي الله تعالى عنه وكان الله له سمعت من غير واحد من الصالحين ومن الثقات يروون عن الشيخ أبي الغيث رحمته الله أنه قال أتى الشيخ والفقير السيدان الكبيران العارفان المشهوران المقدمان صاحباً عواجة إلى شيخى السيد الجليل العارف بالله الشيخ على المعروف بالأهدل رضي الله تعالى عن الجميع ونفعنا والمسلمين ببركتهم وطلباً منه أن يذهب معهما إلى بعض المواضع قال فوافقهما وذهبت أنا معهم فلما

كان بعض الببل إذا أنا أنظر الشيخ والفقير في الهواء فوقنا وفي يديهما سيفان مسلوان وأنا والشيخ رضي الله تعالى عنه في الأرض ونحن سائرون فذكرت ما رأيت منهما للشيخ عبي فقال لي يا أبا الغيث هذان في مقام التولية والعزل يوليان ويعزلان بإذن الله تعالى وسوف أرثهما أنا وترثني أنت رضي الله تعالى عنهم ونفعنا بهم قلت أي قال اليافعي يعني أنه فوض إليهما في التصرف في المملكة بعد أن وفقا لموافقة مراد الحق عز وجل وقد بلغني أنهما سمعا خطابا من قبل الحق عز وجل وهو يقول لهما إذا أردتما أن تفعلوا شيئا فافعلوا ولا تسألاني فإني أكره أن أرى ذل السؤال في وجوهكما رضي الله عنهما ونفعنا بهما انتهى منه بلفظه وفيما تقدم عن الشيخ أبي العباس النحائي أن معنى قول الجليلاني وأمرى بأمر الله إن قلت كن يكن وقول زروق:

وملكت أرض الغرب طرا بأسرها وكل بسلاط الشرق في طي قبضتي

[١٥٧] وقول الآخر:

يا ربيح اسكني عليهم يا ذني

في غير ذلك من كلام السادات أن الله ملكهم الخلافة العظمى واستخلفهم الحق على مملكته تفويضاً عاماً أن يفعلوا في المملكة كل ما يريدون ويملكهم الله تعالى كلمة التكوين متى قالوا للشيء كن كان من حينه انتهى.

وإذا كان هذا التفويض واقعاً للأولياء وما نالوه إلا من جهته ﷺ وبواسطته ومن بابيه فكيف به عليه الصلاة والسلام بل لا شك أنه واقع له أيضاً وأنهم فيه دونه بمراتب لأن مراتبهم فيه لا تخلو من تحجير وإن مرتبته ﷺ هي الرتبة العليا والغاية القصوى التي لا رتبة فوقها ولا حجر فيها بوجه من الوجوه أصلاً وانظر إلى الصحابة رضوان الله عليهم وما هو معلوم من عوائدهم من الانقياد له ﷺ في كل ما يشرعه أو يقوله أو يفعله من الأحكام وغيرها في ماله ولو علموا أن ما شرعه أو قاله أو فعله هو من عنده لا من عند الله وما ذاك إلا لعلمهم بأنه عليه السلام نائب عن الله تعالى في التشريع

وغيره وأن ما يقوله أو يفعله أو يشرعه من عنده كالذى يقوله أو يفعله أو يشرعه بوحى ظاهر من الله من غير فرق بينهما.

وانظر إلى ما أخرجه ابن عساكر في "تاريخه" عن أبي هريرة قال جاء الحارث الغطفاني إلى رسول الله ﷺ فقال يا محمد شاطرنى تمر المدينة وإلا ملأها عليك خيلاً ورجالاً فقال ﷺ حتى أستاذن السعود فدعا سعد بن معاذ وسعد بن عباد وأسعد بن زرارة فقال ما قد تعلمون [١٥٨] أن العرب قد رمتكم عن قوس واحدة وهذا الحارث الغطفاني يسألكم أن تشاطروه تمر المدينة فادفعوها إلى يوم ما فقالوا يا رسول الله إن كان هذا أمراً لله عز وجل فالتسليم لأمر الله وإن كان هذا أمراً من أمرك أو هوى من هواك فأمرنا لأمرك تبع وهوانا لهواك تبع وإلا والله لقد كما نحن وإياهم في الجاهلية على سواء ما كانوا ينالون منا تمر ولا بسرة إلا بشيء أو قرى فكيف وقد أعزنا الله بك وبالإسلام فقال النبي ﷺ ها يا حارث قد تسمع الحديث. ^(١) ذكره تنصاه في الجامع الكبير في مستند أبي هريرة إلا أنه قال في آخره فيه عثمان بن عثمان الغطفاني ضعيف انتهى.

يخص ﷺ من شاء بما شاء

وانظر أيضاً إلى ما ذكره الفقهاء كما يأتى عنهم من أن خصائصه عليه السلام أن له أن يخص من شاء بما شاء من الأحكام أو غيرها يعنون به أن الله تعالى جعل له ذلك وهو إن تأملته من نتائج التفويض العام الذى جعل إليه وإن لم يصرح الفقهاء به لأن لهم حدوداً يقفون عندها ولا يتجاوزونها ﴿ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ [النجم: ٣٠] والله عباد ميزهم بعلم خاص وسر مكنون وأطلعهم عناية منه بهم من عنايته بحبيبه المصطفى وإعلانه لقدره وشأنه على ما لم يطلع عليه غيرهم وله ﷺ مع ذلك عند ربه تعالى من علو القدر ورفعة المنزلة ما لا يعلمه سبحانه سواه.

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخه (٤١٢/١٢).

هل يجوز أن يفوض الله تعالى الحكم إلى نبي أو عالم؟

وقد صرح أرباب الأصول بأنه يجوز على الصحيح ومذهب الأكثرين خلافاً لجمهور المعتزلة أن يفوض الله تعالى الحكم إلى نبي أو عالم بأن يقول له احكم بما تشاء في الوقائع من غير اجتهد ولا دليل فما صدر منك فهو حكماً في عبادي ويكون إذ ذاك [١٥٩] قوله من جملة المدارك الشرعية وقالوا أنه لا مانع من ذلك لا عقلاً ولا شرعاً واختلفوا هل ذلك واقع أم لا؟ ومنهم من قال أنه واقع له ﷺ دون غيره ونص ابن الحاجب في مختصر المنتهى له مسألة يجوز أن يقال للمجتهد احكم بما شئت فهو صواب وتردد الشافعي ثم المختار لم يقع لنا لو امتنع الكل لغيره والأصل عدمه قال شارحه العلامة المحقق عضد الملة والدين في شرحه ما نصه: يجوز أن يفوض الحكم إلى مشيئة المجتهد من غير أن يكون له دليل يتمسك به بأن يقال له احكم بما شئت فهو صواب وتردد الشافعي رحمه الله في جواز التفويض وعدمه وجوز بعضهم تفويض الحكم إلى مشيئة النبي ﷺ فقط ومنهم من منع التفويض مطلقاً واختار المصنف الجواز وعدم الوقوع واحتج على الجواز بأنه لو امتنع تفويض الحكم إلى مشيئة المجتهد لكان امتناعه لغيره إذ لو امتنع لذاته للزم من فرض وقوعه محال لكن لا يلزم من فرض وقوعه محال فثبت أنه لو امتنع لكان لغيره والأصل عدم الغير انتهى المراد منه بلفظه ثم قال ابن الحاجب عقبه قالوا يؤدي إلى انتفاء المصالح لجهل العبد وأجيب بأن الكلام في الجواز ولو سلم لزم المصالح وإن جهلها قال شارحه المذكور ما نصه: المانعون من جواز تفويض الحكم إلى مشيئة المجتهد قالوا تفويض الحكم إلى مشيئة المجتهد يؤدي إلى انتفاء المصالح المقصودة من شرع الحكم لأن العباد جاهلون بالمصالح فيجوز أن يختاروا ما ليس بمصلحة أحاب بأن الكلام في جواز تفويض الحكم إلى مشيئته [١٦٠] لا في وقوعه ولا يلزم من الجواز انتفاء المصالح ولو سلم أن الكلام في الوقوع لزم المصالح وإن جهلها العبد لأن الشرع أخبر عن إصابته فما يختاره العبد يكون مصلحة انتهى بلفظه أيضاً.

ثم قال ابن الحاجب الوقوع قالوا ﴿إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ [آل عمران: ٩٣] وأجيب بأنه يجوز أن يكون بدليل ظني قالوا قال صلوات الله عليه: لا يختلى خلاها ولا يعضد شجرها. فقال العباس: إلا الإذخر. فقال: إلا الإذخر.

وأجيب بأن الإذخر ليس من الخلا فدليلة الاستصحاب أو منه ولم يردده وصح استثنائه بتقدير تكريره لفهم ذلك أو منه وأريد ونسخ بتقدير تكريره بوحى سريع قالوا لولا أن أشق وأحجنا هذا لعامنا أو للأبد فقال للأبد ولو قلت نعم لوجبت.

ولما قتل النضر بن الحارث وأنشدته ابنته:

ما كان ضورك لو مننت وربما من الفسق وهو المغبط المحسق

قال عليه السلام لو سمعته ما قتلته وأجيب بجواز أن يكون حير فيه معيا ويجوز أن يكون بوحى قال شارحه المذكور ما نصه: القائلون بوقوع تمويض الحكم إلى مشيئته للمجتهد احتجوا بوجوه الأول قوله تعالى ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ [آل عمران: ٩٣] فإن الآية دلت على أن التحريم فوض إلى مشيئته أجاب بأنه يجوز أن يكون تحريمه على نفسه بدليل صني فإن الآية دلت على التحريم المطلق ولا تدل على التحريم من غير دليل.

الثاني: أن النبي ﷺ قال يوم فتح مكة إن الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض لا يختلى خلاها ولا يعضد شجرها فقال العباس يا رسول الله إلا الإذخر [١٦١] فقال عليه السلام إلا الإذخر فهذا الاستثناء صدر من النبي ﷺ من تلقاء نفسه لا لدليل وقوله لا يختلى أى لا يقطع والخلى مقصور الرطب من الخشيش الواحدة نخلة والإذخر نبت طيب الرائحة أجاب بأن الإذخر ليس من جنس الخلى فجواز احتلاله ليس مستفاداً من الاستثناء بل مستند إلى الاستصحاب والاستثناء الذى ذكره مؤكداً للاستصحاب ولو فرضنا أن الإذخر من جنس الخلا يجوز أن لا يكون الإذخر مراداً فلا يكون داخل تحت الخلى فى التحريم.

فإن قيل إذا لم يكن الإذخر مراداً لم يصح الاستثناء فإن عدم الإرادة ينافي صحة الاستثناء أوجب بأننا لو قدرنا أن استثناء النبي ﷺ تكرير لاستثناء العباس حتى يكون معناهما واحداً صح الاستثناء وإن لم يرد الرسول عليه السلام لفهم العباس إرادة الإذخر فيكون صحة الاستثناء لفهم العباس الإرادة لإرادة الرسول عليه السلام ولو سلم أن الإذخر من جنس الخلا وأريد منه وقدرنا أن تكرير الاستثناء لأجل الإرادة لم يلزم المدعى فإنه يجوز أن يثبت حرمة الإذخر بالعام ونسخ بوحى سريع.

فإن قيل الناسخ يجب تأخره عن المنسوخ والوحى السريع على تقدير تحققه غير متأخر عنه فلا يكون ناسخاً أوجب بأن الناسخ يجب أن يكون متأخراً عن الحكم والوحى السريع وإن كان غير متأخر عن قول الرسول لكنه متأخر عن الحكم فإن حرمة احتلاء الخلا ثابتة قبل تكلم الرسول عليه السلام بجرمته [١٦٢].

الثالث: قوله عليه السلام لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك فإنه أسند الأمر إلى نفسه وهذا يدل على أنه مفوض إلى اختياره وإلا لما أسنده إلى نفسه.

الرابع: أنه لما قام سراقه بن مالك بن جعشم في حجة الوداع وقال يا رسول الله أحجنا هذا لعامنا أم للأبد فقال عليه السلام للأبد ولو قلت نعم لوجبت ولولا أنه مفوض إلى مشيئته لما وجب بقوله نعم

الخامس: أنه لما قتل النضر بن الحارث جاءت ابنته إلى النبي ﷺ وأنشدته

ما كان ضرك لو مننت وربما من الفتى وهو المغيظ المحنق

فقال عليه السلام لو سمعته ما قتلته ولولا أن قتله مفوض إلى النبي ﷺ لما قال الرسول عليه السلام ذلك والمغيظ غضب كامن للعاجز يقال غاظه فهو مغيظ والمحنق المغيظ وأحقيقه غيره فهو محنق والجواب عن الوجوه الثلاثة أنه يجوز أن يكون الرسول مخيراً بين الأمرين على التعيين على معنى أنه خير بين أن يأمر بالسواك أو لا يأمر وبين أن يأمر بالحج في كل سنة وبين أن لا يأمر وكذا في قتل النضر بن الحارث فلا يلزم أن

يكون الحكم مفوضاً إلى مشيئته أو يكون قول الرسول عليه السلام بالوحي لا من تنقاء نفسه فلا يكون من باب المتنازع فيه انتهى بلفظه أيضاً.

وقد بحث غير واحد من المحققين في هذه الأجوبة فقال الكمال بن الهمام في تحريره في رد جواب الوجه الأول لو كان تحريم ما حرم إسرائيل على نفسه عن اجتهاد ظني لم يكن كل الطعام حلالاً لبني إسرائيل قبل إنزال التوراة [١٦٣] لأن الدليل يظهر الحكم لا ينشئه لقدمه وقال غيره في رد جواب الوجه الثاني إن الظاهر من اللغة وهو الظاهر والمتبادر من الحديث أن الإذخر من جنس الحلي وأنه أريد دخوله تحته في التحريم أولاً ولكن استثناءه الشارع منه ثانياً لموافقة عمه سيدنا العباس في المصلحة التي ذكرها والظاهر المتبادر أن ذلك من نفسه الطاهرة لا بوحى وكونه بوحى سريع في تحويز عقلي مخالف للظاهر فلا يعول عليه.

وقال الكمال أيضاً في "التحرير" في رد أول جواب الوجوه الثلاثة الأخيرة وفي آخر كلامه إيماء إلى رد الثاني أيضاً ما نصه: لا يخفى أن الأول رجوع عن الدعوى وهي أنه أى التفويض لم يقع واعتراف بالخطأ أى من نفي الوقوع فالحق أنه وقع ولا يناق ما تقدم من أنه متعبد بالاجتهاد لأن وقوع التفويض في أمور مخصوصة لا ينافيه وإذن فكونه كذلك أى مفوضاً إليه في الإذخر أسهل مما تكلف وأقرب إلى الوجود انتهى.

وبحث معه شارحه ابن أمير الحاج وقال ما نصه: كلام المصنف يوهم أن القول ما قاله القائلون بالوقوع وليس كذلك فإن الذى يظهر كون محل النزاع هو الوقوع كلياً لأنه المتنازع في جوازه أولاً ثم وقوعه ثانياً كما هو ظاهر جواب مانعيه وموضع المسألة لا جواز التفويض في الجملة أولاً ثم وقوعه ثانياً ليرتب عليه بهذه الجزئيات صحة قول القائلين بالوقوع وعدم صحة قول مانعيه وحيث أن فالحق الأبلغ أنه إنما يثبت الوقوع بثبوت سماع يفيد للمكلف أو يجتهد أو [١٦٤] نبي على الاختلاف في ذلك والقطع بانتفاء أى السماع على التقديرين الأولين أى للمكلف والمجتهد والظاهر انتفاؤه

على التقدير الثالث - أى للنبي مع ما يشده أى يعضده من وجود المنافع له من تحقق كونه متعبداً بالاجتهاد ثم لا يتعين عن وقوعه في جزئيات خاصة وقوعه له كلياً ولا ينبغي أن يختلف فيه انتهى منه بلفظه.

وحاصله تسليم وقوع التفويض له ﷺ في الجملة أى في جزئيات مخصوصة قلت ولا شك فيه لدلالة الأحاديث الكثيرة عليه وبيان هذا ليس من محل النزاع وإن محله وقوعه كلياً أى في جميع الجزئيات واستظهار أن هذا لم يقع وأكد ذلك بما ذكره من أنه كان متعبداً بالاجتهاد في الأمور التي لم ينزل عليه فيها وحى.

تخصيصه ﷺ لكثير من الناس بأشياء تفيد الوقوع له

وأقول كثرة الجزئيات الواردة في هذا الباب التي منها ما تقدم في الأخبار السالفة ومنها ما يأتي في تخصيصه لكثير من الناس بأشياء تفيد الوقوع له ﷺ كلياً إلا أنه لم يكن يعمل على ذلك في أغلب الأحوال وينتظر الوحي أدبا مع مولاه سبحانه وتعالى وقد يجتهد أحيانا إذا اقتضى الحال ذلك تشريعا للأمة وتعلينا لهم ومعنى كونه كان متعبداً بالاجتهاد أنه كان مأمورا بالعمل بما يقتضيه كأنه وحى لا أنه كان يجب عليه أن يجتهد في الأمور التي لا وحى فيها فإن ادعى هذا مدع كان مطالبا بالدليل الخاص عليه وليس بموجود كيف وقد قيل بمنع الاجتهاد عليه جملة كما سبق وقد يظهر هذه الفضيلة التي تفضل بها مولاه عليه ويعمل عليها [١٦٥] ويختار ما يظهر له من قبل نفسه من غير اجتهاد عند اقتضاء الحال ذلك أيضاً إعلانا بخلافته العظمى عن الله ونيابته عنه في الأحكام وغيرها ويحل منصبه عليه السلام عند الخيرة من أن يخطر بباله غير الحق وما هو الواقع عند الله تعالى فافهم وقد تكلم على هذه المسألة أيضاً القرافي في التنقيح وشرحه فقال في التنقيح ما نصه: العصمة وهي أن العلماء اختلفوا هل يجوز أن يقول الله تعالى لنبى أو عالم احكم فإنك لا تحكم إلا بالصواب فقطع بوقوع ذلك موسى بن عمران من المعتزلة وقطع جمهور المعتزلة بامتناعه وتوقف الشافعي عليه في امتناعه وجوازه ووافقه الإمام انتهى.

وقال في شرحه ما نصه: حجة الجواز والوقوع قوله تعالى ﴿إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ [آل عمران: ٩٣] فأخبر الله تعالى أنه حرم على نفسه ومقتضى السياق أنه صار حراماً عليه وذلك يقتضى أنه ما حرم على نفسه إلا ما جعل الله له أن يفعله ففعل التحريم ولو أن الله تعالى هو المحرم لقال إلا ما حرّمنا على إسرائيل حجة المنع أن ذلك يكون تصرفاً في الأديان بالهوى والله تعالى لا يشرع إلا المصالح لا اتباع الهوى. وأما قصة إسرائيل عليه السلام فلعله حرم على نفسه بالنذر ونحن نقول به حجة التوقف تعارض للمدارك انتهى منه بلفظه.

وقال الشيخ أبو العباس أحولوا المالكى في شرحه أيضاً ما نصه: هذه المسألة تسمى بالعصمة كما ذكره المصنف - يعنى القرافي وتسمى بالتفويض والكلام فيها على الجواز [١٦٦] والوقوع وذكر المصنف في شرح المحصول عن أبي يعلى الحسلى أنه قال في "العمدة" هذه المسألة مبنية على أنه عليه الصلاة والسلام هل له أن يحتج أم لا فإن قلنا له الاجتهاد فهل له أن يختار ما خطر بباله من غير مدرك ويكون صواباً لأن الله تعالى أخبر بذلك أم لا قال ومذهبنا جوازه وقال ابن برهان من الشافعية مذهبنا جواز هذه المسألة ووقعها وهذا خلاف ما نقل الإمام عن الشافعى من التوقف في الجواز وعزا العراقي القول بعدم الجواز لجمهور المعتزلة وقيل إن تردد الشافعى في الوقوع لا في الجواز.

وقال ابن السمعاني يجوز للنبي دون العالم وعزاه ابن الحاجب للحجائي واختار هو وتاج الدين عدم ثبوت الوقوع لتطرق الاحتمال فيما يشعر بذلك من الظواهر انتهى منه بلفظه ونحوه له في شرحه لجمع الجوامع لأن صاحبه تكلم عليها أيضاً.

ولنذكرها هنا كلامه ممزوجاً بشرحه من كلام جلال الدين المحلى وغيره وإن كان فيه بعض تكرار مع ما سبق زيادة في الإفادة والأيضاح:

قال رحمه الله مسألة يجوز على ما ذهب إليه الأكثرون في الأصول وصححوه أن يقال أى من قبل الله عز وجل لنبي أو عالم أى على لسان نبي احكم بما تشاء أى في

الوقائع بلا دليل فهو صواب أى فما حكمت به صواب موافق لحكمى بأن يلهمه الله إياه ويكون ما يحىء به هو حكم الله الأزلى فى نفس الأمر إذ لا مانع من جواز هذا القول لا سمعى ولا عقلى ويكون أى هذا القول مدركا شرعيا أى دليلا من جهة الشرع على أن حكم الله [١٦٧] فى المسألة هو ما يقوله ذلك المقول له ويسمى هذا القول بالتفويض لدلالته عليه والمسألة كلها بمسألة التفويض وتردد الشافعى رحمته الله أى فيه قيل فى الجواز وقيل فى الوقوع أى قال الإمام وأتباعه تردده فى الجواز وتعقب بأنه كيف يتردد فيه وفرض المسألة قول الله فما حكمت به فهو صواب ولا مانع من العقل إذ لا يلزم من وقوعه محال فالأليق كما قاله الكمال بن الهمام وقال الزركشى فى البحر أنه الأصح أن تردده فى الوقوع مع الجزم بالجواز ونسب أن تردد الشافعى فى الوقوع للجمهور كما أنه نسب التردد فى الوقوع لهم ومقتضى كلام ابن برهان فى الأوسط أن مذهب الشافعى الجواز والوقوع لقوله مذهبنا جواز هذه المسألة ووقوعها وقال ابن السمعانى أى وأبو على الجبائى فى أحد قوليه يجوز أى هذا القول للنبي دون العالم أى لأن رتبته لا تبلغ أن يقال له ذلك والحق هو الجواز مطلقاً للنبي والعالم كما أفاده القول الأول ثم أى بعد جوازه سواء كان لنى أو عالم المختار أى عند المصنف نعا للأمدى وابن الحاجب أنه لم يقع أى خلافاً لموسى بن عمران من المعتزلة حيث جزم بوقوعه ولكن للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة ولمن جزم بوقوعه له ولغيره من الأنبياء مستندين إلى الأدلة التى سبق الجواب عنها لكن تقدم الخلدش فى تلك الأجوبة والتنبيه على أنه قد يدعى أخذ وقوع التفويض الكلى من تتبع الجزئيات الواردة فى هذا الباب عن نبينا صلى الله عليه وسلم لأن من تتبعها وتأملها استروحه منها لكثرتها [١٦٨] جدا وبعد الاحتمال فيها وإن كان منطوقاً إليها ولا بعد فى ذلك ونبينا صلى الله عليه وسلم أهل لكل خير وقد دل على وقوع ذلك لغيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام من حيث الجملة الآية الشريفة وهى قوله ﴿إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ [آل عمران: ٩٣] وعضد هذا كشف الأولياء وفهمهم النورانى وبصيرتهم النافذة وإلهامهم الصادق وتلقيهم عن الله ورسوله فإنهم أخبروا حسماً تقدم عنهم أن الله تعالى أعطى لأنبيائه عليهم الصلاة والسلام أى من

حيث الجملة التشريع وأنه تعالى جعل لنبيه ﷺ أن يشرع من قبل نفسه ما شاء ووافقه من كلام أهل الأصول قول ابن برهان من أجل الشافعية في أوسطه مذهب جواز هذه المسألة ووقوعها ومن كلام فقهاء المذاهب قولهم إن من خصائصه ﷺ أن الله تعالى جعل له أن يخص من شاء بما شاء من الأحكام وغيرها يعنون أنه جعل له أن يحلل لهذا ما حرم على غيره وأن يحلل على هذا ما أحل لغيره وأن يرخص لهذا فيما لم يرخص فيه لغيره ويقسم لهذا من المواهب والعطايا والعلوم ونحوها ما لم يقسم لغيره وهكذا والمتبادر من كلامهم أن له أن يفعل ذلك باختياره ومن قبل نفسه من غير استناد إلى وحى ولا دليل وحاشاه أن يفعل شيئاً عن هوى والله يقول ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ﴾ [النجم: ٣] والنطق فرض مثال فلا يفعل شيئاً أصلاً ولا يهم به قط عن هوى بل لا يتحرك إلا بحق ولا يسكن إلا به لأن أوصافه من أوصاف الله ونعوته من نعوته وحركاته وسكناته كلها به ومنه وعنه [١٦٩] وإليه ومن صرح بأن له أن يشرع من قبل نفسه العارف بالله الأصولي المحدث الصوفي سيدي عبد الوهاب الشعراني في أوائل كتابه "الميزان" فإنه قال فيه كما سبق عنه أن الحق تعالى جعل له ﷺ أن يشرع من قبل نفسه ما شاء كما في حديث تحريم شجر مكة وهذا هو عين التفويض الكلى فليتأمل فإنه خرج من بين فرث ودم لبنا خالصا للشاربين.

ثم وجدتهم ذكروا في المسائل التي وقع الاختلاف فيها بين إمامي أهل السنة والجماعة أبي الحسن الأشعري، والشيخ أبي منصور الماتريدي وهي ثلاثة وسبعون مسألة على ما جمعه بعض العلماء في رسالة له وذكره أيضاً جماعة من الأساتذة وإن كان بعضها قد يرجع إلى بعض إن من جملتها قول جمهور الماتريدية خلافاً لجمهور الأشاعرة أنه يجوز أن يعمل النبي ﷺ في الأحكام الشرعية بالوحى أو الرأى أو الاجتهاد وإن اختلف في تفصيله راجع شرح الخادم للطريقة المحمدية أواخر الفصل الأول من النصول الثلاثة للباب الثاني من أبواب الكتاب الثلاثة.

تنبيه

وها هنا أمر ينبغى التنبيه له ويتأكد على كل مسلم أن يعمل عليه وهو ما ذكره العارف بالله سيدى عبد الوهاب الشعرانى فى " كشف الغمة " أول كتاب النكاح ونصه: ثم اعلم أن كل ما مال إلى تعظيم رسول الله ﷺ لا ينبغى لأحد البحث فيه ولا المطالبة بدليل خاص فيه فإن ذلك سوء أدب فقل ما شئت فى رسول الله ﷺ على سبيل المدح لا حرج [١٧٠] انتهى منه بلفظه.

فاعلم هذا ولا تستغرب فى حقه ﷺ فضيلة أى فضيلة كانت واكتف فيها بأذن إشارة وأقل دليل تكتب من المحبين العارفين بمقداره ﷺ وبما له عند الله من المكاة التى لا تدرك ولا تعرف ولا تشم رائحتها لئى أو ملك فضلاً عن غيرهما ما لم يزاحم ذلك وصفاً من أوصافه الربوبية فإنها تجل عن أن يشاركها مخلوق فى وصف أو شىء والله يتولى هدايتنا بحمده آمين ثم إنه يصدق على ما اختاره ﷺ من قبل نفسه فى هذين النوعين الأخيرين أنه بوحي من الله تعالى أيضاً لدخولهما فى مراتب الوحي العشرة السابقة بكون التخيير والتفويض الجزئى أو الكلى فيهما لا يكون إلا بمرتبة منها وما يكون به أحدهما به يكون ثبوت ذلك الحكم المختار له لأن اختياره بإذن منه تبارك وتعالى.

وقد ذكر بعض أرباب القلوب مراتب الوحي على وجه آخر غير الوجه السابق على ما تقدم مراتب أخرى فأحببت أن أذكر كلامه هنا لعزته وغرابته.

قال رحمه الله إن الذات العلية فى حضرة الطمس والعماء الذاتى الذى لا ظهور فيه لاسم ولا صفة إلا الذات بالذات فى الذات عن الذات لا شىء غير ذلك لا مطمع لأحد من المخلوقات فى إدراكها ومعرفتها ولا يعلم ذاته تعالى فى تلك الحضرة إلا هو سبحانه لا غير والتعريف للمخلوقات إنما هو بمرتبة الألوهية وهى مرتبة ظهور اتصافه تعالى بالأسماء والصفات وطلبه العكوف على عبادته تعالى من جميع المخلوقات والخضوع تحت [١٧١] كبريائه وعظمته والتذلل لكمال عزته والخمود تحت قهره وسطوه بتسليم القياد إليه يفعل ما يشاء وبحكم ما يريد لا منازع له فى حكمه منازعة

تدفع ما أراد من جميع العبيد وهذا التعريف له خمس مراتب: ظاهر، وباطن، وباطن باطن، وباطن باطن باطن، وباطن باطن باطن باطن، فالتعريف بظاهر الألوهية لأصحاب الحجاب من جميع الأكوان فكلها تقر له بالألوهية وتعترف بأنهم عبيد مقهورون تحت حكمه وهذا الأمر فيهم حيلة من أصل خلقتهم وتواتر بذلك أولهم وآخرهم والتعريف بالباطن الأول للصدّيقين والعارفين ممن دون الأقطاب والأغوات خرقوا حجاب الظواهر وبلغوا من باطن الألوهية إلى مرتبة حق اليقين فما الكون كله عندهم إلا صفات الله وأسماءه حقيقة لا اعتقاداً فتجلى لهم سبحانه ببواطن أسمائه وصفاته وأفاض عليهم أسرارها فاخترطوا عن دائرة البشرية وصلت جميع حركاتهم وسكناتهم وجميع تقلباتهم وأفعالهم وأحوالهم وأقوالهم بالله محضاً وحيث كانوا بالله كانوا في جميع أمورهم لله وفيه وعنه موتى عن جميع ما سواه فهذه هي غاية الصديقين في التعريف ليس لهم مطمع في الوصول إلى ما وراء هذه المرتبة.

والتعريف بالباطن الثاني للأقطاب والأغوات ومن في معانهم من الأفراد وأهل القربة تجلّى عليهم سبحانه بالسر المصون والغيب المكنون الذي تنقطع الأعناق دون ذكره وأسرار هذا الباطن الثاني وعلومه ومعارفه لو تبدى منها لأكابر الصديقين مقدر هبة لذابوا من هبة الجلال [١٧٢] وصاروا محض العدم في أسرع من طرفة العين.

والتعريف بالباطن الثالث للنبيين والمرسلين تجلّى عليهم سبحانه بسر السر وغيب الغيب مما لو تبدى منه للأقطاب والأغوات مقدار هبة لذابوا.

والتعريف بالباطن الرابع له ﷺ دون غيره فهو حضرته الخاصة به التي لا مطمع للأقطاب والنبيين أن يشموا منها رائحة ولو تبدى منها مقدار هبة لأكابر الرسل فضلاً عن غيرهم لذابوا واضمحلوا في أسرع من لحظة.

الوحي من الله لكل على قدر مرتبته

ثم الوحي من الله هو لأصحاب هذه المراتب الخمس كلها كل على قدر مرتبته فأما أصحاب المرتبة الأولى وهم جميع الخلق المحجوبون أصحاب ظاهر الألوهية فوحي الله إليهم ما يعطيهم في حال المنام يكشف لهم عما شاء من أمور الغيب في وقت ما لا في جميع الأوقات وأما أصحاب باطن الألوهية وهم الصديقون والعارفون فوحيه إليهم أن كشف لهم أحوال الغيب جهاراً وأشعرهم بما أسر به إليهم من أسرار وحقائق الأطوار وأذاقهم لذة المساررة بتبدي تلك الأسرار والحقائق ولكن وإن بلغوا من وحي الله إليهم ما بلغوا تقصر رتبته عن رتبة الأقطاب ومن ذكر معهم كما أن الأقطاب وإن بلغوا من وحي الله إليهم ما بلغوا تقصر رتبته عن رتبة النبيين كما أن رتبة النبيين في ذلك تقصر عن رتبة الرسل وإن بلغت في الوحي ما بلغت تقصر عن رتبته ﷺ فوحي الله إليه ﷺ في مرتبة لا يساويه فيه مخلوق ولا يشم أحد رائحة وحيه في تلك المرتبة ثم إنه يسمع السر المصون أي الكلام الأزل [١٧٣] جهاراً كما رأى بعين رأسه السر المصون أي الذات العلية جهاراً.

ثم الوحي للنبيين من حيث ما هو هو أقسام عديدة لأنه تارة يكون نجىء الملك وهو أنواع ثلاثة لأنه يأتي الرسول فيما أن يخبره بقول الله الذي نشأ به الأمر وهذا هو القرآن وإما أن يخبره بأمره مجرداً عن القول المذكور وهو ما عداه وإما أن يلقي إليه بطريق النفث في الروح وهو الإلهام الملكي وهو قطعي بجميع أنواعه وتارة يكون بالإلقاء أي إلقاء الله تعالى بنفسه الشيء في الروح وهو الإلهام الإلهي الخالي عن واسطة الملك وإشارته وهو أيضاً أنواع ثلاثة لأنه إما مقرون باللقاء أي المكاملة والمحادثة معه تعالى بالسر وهي مرتبة مصونة عند أهلها لا تذكر ولا يعلمها إلا أهلها يتلقى فيها الرسول بسره الأمر الإلهي من الله تعالى بلا واسطة ملك من غير سماع لكلامه تعالى وإما مقرون بالتلقى وهو توجه الرسول بكلية باطنه إلى حضرة الحق تعالى في طلب الحكم في شيء أو العلم به كشفاً فيجانب من الحين أن الحكم فيه كذا وكذا وإما مجرد عنهما وهو ما يكون بطريق ورود الورد بغتة من غير لقاء ولا توجه ولا سؤال يرد عليه

الوارد في حضرته من عند الله تعالى فجأة فيلقى إلى سره ما يلقي من التعريفات والأسرار والعلوم وكشف الغيوب وتحقيق الأمور وصاحب هذا الإلقاء بأنواعه لا يعلم من أين يدخل عليه ولا كيفية دخوله وهو أيضاً قطعى بجميع أنواعه.

وتارة يكون بسماع السر المصون أى الكلام الأزلى جهاراً وهو الرتبة العليا [١٧٤] في الوحي ولا مرتبة فوقها وهو أيضاً أنواع ثلاثة إما أن يكون مع المواجهة من غير حجاب وإما مع حجاب الصورة المتحلى فيها وإما بدون مواجهة ولا رؤية صورة بل يسمع الخطاب ولا يرى له ملقياً فيعلم أنه من عند رب الأرباب سبحانه وتارة يكون من فيض المقام الذى تقتضيه المشاهدة وتارة يكون بالنظر في مراتب الأسماء والصفات وما تطلبه أو تستحقه من الخواص فيأخذ منها فيضاً إلهياً روحياً ربانياً يعلم به حكم الغيب وصريح الأمر الإلهى وهذا هو المسمى عندهم بطريق الأسرار وهو علم ثابت للرسول عليهم الصلاة والسلام من النظر فيما ذكرناه مهما أمرهم الحق تعالى بأمر أو نهامهم ينهى أو كشف لهم عن حقيقة أو غيب أطلعهم على سره ضراً ونفعاً وصيباً وخيبناً ونوراً وظلمة وخاصيته بحسب ما تقتضيه أسماؤه وصفاته فيعلم الرسول من ذلك خواص الأسماء والصفات وما تطلبه من فعل أو ترك أو ضرر أو نفع أو غير ذلك فإذا سزل بالرسول أمر ولم يأت فيه وحى من قبل الله تعالى نظر إليه فإن وجد فيه سر النفع بمقتضى الأسماء والصفات أمر به وإن وجد سر الضر بمقتضاها أيضاً نهى عنه وإن وجد فيه خاصية كذا علم أن حاله كذا وهكذا وتارة يكون بالنظر في قواعد الحكمة السارية في الوجود وهو طريق النسب فإن الأشياء في الحضرة الإلهية كلها متناسبة على قانون لا تنافره الحكمة، فلا يتأتى في الوجود من طريق الحكمة أن تلد الآدمية حملاً أو جملاً ولا عكسه لعدم التناسب، والافتطاع الإلهى [١٧٥] وإن كان أمراً خارقاً لا يتوقف على وجود شيء ولا على عدمه لأنه اقتطاع بحكم المشيئة وهى لا تتوقف على شيء لكنه تعالى جعل له في عالم الحكمة نسباً حكيمياً أن لا يقع إلا في قابلية طبيعية لا غير فإن الزرع مثلاً لا يصح زراعته على الحجر الصلب والصخرة الصماء ثم يتحللها زرع كامل ويخرج كما هو في التراب الطيب. لعدم النسبة القابلة له ولا يتأتى مثلاً

خروج الزرع بعد بذره في أرض إلا بتراب طيب وقذف ماء أو ندى فيه ثم تنمية الرياح والشمس له إلى أن يصير زرعاً كاملاً وبدون هذه الأمور لا يخرج زرعاً كاملاً لعدم المناسبة بفقد القابلية الطبيعية وهكذا وهذا أمر معلوم للرسل عليهم الصلاة والسلام يعرفون به الأحكام المناسبة وغيرها والجارية على قواعد الحكمة والغير الجارية وهي المنافرة لها وهو أمر قطعى عندهم كالذى قبله وتارة يكون بالنظر في اللوح المحفوظ أو في القلم الأعلى إذا كان الأولياء ينظرون فيهما ويأخذون الأشياء عنهما بطريق الأولوية، وتارة بالاطلاع على سر القدر والأعيان الثابتة واستعداداتها فيعلم من ذلك كل نفس وما قسم لها وعين الحكم في كل نازلة من النوازل إلى غير ذلك ويمكن رجوع هذا لطريق الأسرار السابق وتارة يكون بالنيابة بحكم المرتبة يعنى ينوب عن الله في الأمر والنهى وغيرهما لحكم مرتبته بذلك وهي الخلافة فيوحى إلى نفسه من نفسه لكونه نبياً وخليفة ووكيلاً مفوضاً وهذه النيابة لا تذكر وذوقها عزيز الوجود إلى هذه المرتبة في الوحي تشير [١٧٦] جميع الأحاديث القدسية فهذه هي مراتب الوحي للنبين والمرسلين وهم فيها على قدر مراتبهم ودرجاتهم وبالنظر فيها يعرف كمال اجتهادهم بأنهم لا يفارقون هذه المراتب ولا يخرجون عنها ومن كان كذلك كان حكمه هو حكم الله تعالى في باطن الأمر لكونه أخذ الحكم عن الله والخطأ في الحكم لا يتأتى إلا بممازجة الطباع البشرية لنور العقل وتخبطه في بعض دواعي الهوى ووقوعه في شيء من بنيات الطرق المخدرة منها ومن تخلص منها عرف حكم الله في النوازل بتأييد إلهي ونور رباني قال تعالى ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ [الأنفال: ٢٩] وهذا الفرقان هو نور يمد به من أحبه من خلقه فيظهر له بذلك النور صورة الحق والباطل وأصحاب هذا إذا أدركتهم العناية الإلهية مهما نظروا في نازلة لمعرفة حكم الله فيها تبدوا لهم كسوتها الباطنية إما بأنوار عظيمة المقدار فيعلمون من ذلك أنه واجبة أو ضعيفة فيعلمون أنها مستحبة وإما بظلام متراكم فيعلمون أنها محرمة أو خفيفة فيعلمون أنها مكروهة وإما بلا نور ولا ظلام فيعلمون أنها مباحة.

اجتهاده ﷺ ليس كاجتهاد غيره

وإن عرفت هذا عرفت أن اجتهاده ﷺ في الأمور ليس كاجتهاد غيره فإنه عليه السلام حينما أخذ الحكم والأمر من أي أقسام الوحي كان كان أخذاً له عن الله تعالى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فكيف ما حكم فهو حكم الله لا يتطرق إليه الغلط ولا السهر ولا الضلال بوجه من الوجوه أصلاً ولذا قال تعالى ﴿ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُخْرِجْكُمْ مِنْ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۚ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ هَادٍ ۚ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مَگْدُودٍ ۚ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴾ [النجم: ٤، ٣] وغيره من جميع النبيين والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين على هذا المهييع انتهى كلامه بما أدرجته فيه من غيره وزدته بيانا وأيضاً وهو نفيس غاية.

وفي " الفتوحات " في الباب الخامس والثمانين ومائتين قال ما نصه: وعلم أنه ما من جنس من أجناس الجماد في السماء والأرض وإن كان الكل عندنا أحياء ولكن نجري على المعهود المتعارف في الحس الغالب وقال تعالى ﴿ وَإِنْ مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا يَنبِغُ بِحَمْدِهِ ﴾ [الإسراء: ٤٤] وقال ﴿ وَإِنْ مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ [فاطر: ٢٤] وقال ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَّجَعَلْنَاهُ رَجُلًا ﴾ [الأنعام: ٩] وقال ﴿ لَوْ كَانَ فِي لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يُمْنُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ﴾ [الإسراء: ٩٥] وقال ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ ﴾ [إبراهيم: ٤] أي بلحنهم، والوحي على ضروب شتى، ويتضمنه هذا المنزل فمنه ما يكون متلقى بالخيال كالمبشرات في عالم الخيال وهو الوحي في النوم، فالمتلقى بحال والنازل كذلك، والوحي كذلك ومنه ما يكون خيالا في حس على ذى حس ومنه ما يكون معنى يجده الموحى إليه في نفسه من غير تعلق حس ولا خيال بمن نزل به وقد يكون كتابة، ويقع كثيراً للأولياء، وبه كان يوحى لأبي عبد الله قضيب البان ولأبي زكريا البجائي بالمعرة بدير القرة ولبقي بن مخلد تلميذ أحمد بن حنبل صاحب " المسند " ولكن كان

أضعف الجماعة في ذلك فكان لا يجده إلا بعد القيام من النوم مكتوبا في ورقة. انتهى منه بلفظه.

قلت: والكامل إذا تخلق بالأسماء [١٧٨] الإلهية وتحقق بها بصير ملحوظا من جانب الأزل محفوظا بالكلية عن أن يلزم به الخطأ أو يعرض له الزلل لكونه تخلق في جميع حركاته وسكناته بأسماء الحق وتحقق في ذاته وصفاته بطهارته عن أحكام ما سوى الحق بحيث لم يبق له فعل سوى فعل الحق بحق الحق قال تعالى ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾ [الأنفال: ١٧] وقال ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ﴾ [الفتح: ١٠] وقال ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى ﴾ [النجم: ٣] لتحقيقه بجميع ذراته وسائر حالاته بالحق تعالى ومن وصل لهذه المرتبة لا تكون له إرادة ممتازة عن إرادته تعالى بل هو مرآة إرادة ربه وغيرها من الصفات وحيث لا تخرج أحكامه عن أحكامه ولا تصرفاته الباطنية عن تصرفه ويقع ما يريد من غير احتياج إلى قول ولا دعاء لموافقة إرادته لإرادة ربه وهو تعالى فعال لما يريد.

قال الصدر القنوي في كتابه " النصوص " ما نصه: إن الكمل ومن شاء الله من الأفراد أهل الاطلاع على اللوح المحفوظ بل وعلى المقام القلمي بل وعلى حضرة العلم الإلهي فيشعرون بالمقدر كونه سبق العلم بوقوعه فلا بد فلا يسألون مستحيلا غير مقدر الوجود ولا تبهت همهم إلى طلب ذلك والإرادة له قال وإنما قلت والإرادة له من أجل أن لمة من يتوقف وقوع الأشياء على إرادته وإن لم يدع ولم يسأل الحق في حصوله وقد عاينت ذلك من شيخنا رحمته الله يعني الشيخ الأكبر سنين كثيرة في أمور لا أحصيها وأخبرني رحمته الله أنه رأى النبي ﷺ في بعض وقائعه وأنه [١٧٩] بشره قال له الله أسرع إليك بالإجابة منك إليه بالدعاء انتهى المراد منه بلفظه وراجع.

من خصائصه ﷺ أن يخص من شاء بما شاء من الأحكام

ولنتعرض ها هنا لبيان ما أشرنا إليه لبعض فقهاء المذاهب من أن من خصائصه عليه الصلاة والسلام أن له أن يخص من نفسه أى من عنده وباختيار من شاء بما شاء من الأحكام وغيرها يعنون بالغير الأموال من الذهب والفضة وبقية المعادن والدواب والأنعام والأرض والألبسة والفرش والأمتعة وما شاكلها والعلوم الدنية والأسرار الغيبية والإمدادات الباطنية والمواهب العرفانية والمقامات والأحوال وما شاهها فالكل ملك من أملاكه ولو كان بيد الغير فالتى أولى بالمؤمنين من أنفسهم يتصرف فيه بما شاء وكيف شاء خصوصية من الله تعالى له ومنحة ربانية منحه إياها.

قال الحافظ السيوطى رحمه الله فى " كفاية الطالب اللبيب فى حصائص الحبيب " وهو " الحصائص الكبرى " له باب اختصاصه ﷺ بأنه يخص من شاء بما شاء من الأحكام ثم ذكر من الأحاديث ما يشهد له فيما نذكر جميعه إن شاء الله تعالى مع زيادات كثيرة ثم قال باب اختصاصه ﷺ بأنه كان يأخى بين من شاء ويشت بينهم التوارث وليس ذلك لغيره ثم ذكر ما يشهد له أيضاً مما ذكره إن شاء الله تعالى.

وقال العارف بالله سيدى عبد الوهاب الشعرانى فى كتابه " كشف الغمة " فى الباب الأول من أبواب النكاح فى بيان جملة من [١٨٠] خصائصه ﷺ مما ذكره فى آخره أنه نقله عن خط شيخه السيوطى فى القسم الثامن مما اختص به من الكرامات والفضائل ما نصه: وكان له أن يخص من شاء بما شاء من الأحكام كجعله شهادة خزيمة بشهادة رجلين وكما رخص فى النياحة لخولة بنت حكيم وفى الإحداد أى فى تركه لأسماء بنت عميس وأسلم رجل على أنه لا يصلى إلا صلاتين فقبل منه ذلك وخص نساء المهاجرين بأن يرثن دور أزواجهن لكونهن غرائب لا مأوى لهن كما تقدم فى كتاب الفرائض بيانه، وكان أنس يصوم من طلوع الشمس لا من طلوع الفجر فالظاهر أنها خصوصية له وأصام أطفال بيته وهم رضع. انتهى منه بلفظه.

وقال صاحب " المواهب اللدنية " في الكلام على خصائصه ﷺ ما نصه: ومن خصائصه عليه السلام أنه كان يخص من شاء بما شاء من الأحكام زاد شارحه العلامة المحقق المحدث أبو عبد الله محمد بن عبد الباقي الزرقاني المصرى المالكي عقبه وغيرها يعنى غير الأحكام مما ذكرناه آنفاً ثم مثل في " المواهب " لذلك بأمثلة وزاد عليه شارحه المذكور نقلاً عن الحافظ السيوطي أمثلة أخرى مما نذكر بعد جميعه إن شاء الله تعالى.

وقال في " شرح الموطأ " له في ترجمة النهي عن ذبح الضحية قبل انصراف الإمام في الكلام على حديث أبي بردة بن يسار في ذلك ما نصه: وفيه أن له ﷺ أن يخص من يشاء بما شاء ثم ذكر له أمثلة عديدة فانظره وفي " شرح مسلم " للنووي في الكلام على حديث الترخيص لأُم عطية في مساعدة آل فلان في النياحة [١٨١] ما نصه: هذا محمول على الترخيص لأُم عطية في آل فلان خاصة كما هو ظاهر ولا تحمل النياحة لغيرها ولا لها في آل فلان كما هو صريح في الحديث وللشارع أن يخص من العموم من شاء بما شاء جواب الحكم في هذا الحديث انتهى منه بلفظه وقد نقله الحافظ في فتح الباري مسلماً له كما نقله الأبى في شرح مسلم باختصار.

وقال بعده ما نصه: قلت ولا يعد ما ذكر من التخصيص وهو واضح على القول بأنه يصح أن يقال للمجتهد احكم بما شئت فهو حكم الله، ومثل هذا الاستثناء المذكور الاستثناء في قوله للعباس إلا الإذخر حين قال العباس إلا الإذخر يا رسول الله ومن التخصيص ببعض الآحاد قوله في الأضحية تجزئك ولن تجزى أحداً بعدك انتهى بلفظه أيضاً وقد نقله السنوسى في إكماله مختصراً مسلماً.

وقال الشيخ الإمام العلامة الشهير سيدى المهدي الفاسى في شرحه لدلائل الخيرات الصغير وهو المسمى بمطالع المسرات في الكلام على اسمه ﷺ وكيل ما نصه: ويحتمل أن يكون المراد أى بهذه التسمية التفويض إليه في الأحكام الشرعية فيحكم باجتهاده حسماً ذكروا في خصائصه أنه يجوز أن يقال له احكم بما تشاء فما حكمت

به فهو صواب موافق لحكمي على ما صححه الأكثرون في الأصول وليس ذلك
لغيره انتهى منه بلفظه.

وعبارته في "الشرح الكبير" وهو المسمى بتحفة الأخيار ومعونة الأبرار المعتكفة
على دلائل الخبرات وشوارق الأنوار ويحتمل أن يكون المراد بالتفويض إليه في الأحكام
الشرعية فيحكم باجتهاده وفي [١٨٢] "أنموذج اللبيب" للحافظ السيوطي ومن
الخصائص أنه يجوز أن يقال للنبي احكم بما تشاء فما حكمت به فهو صواب موافق
لحكمي على ما صححه الأكثرون في الأصول وليس ذلك للعالم على ما اختاره
السمعاني لقصور رتبته انتهى ولو أبدل قوله فيهما باجتهاده بقوله بما شاء لكان أنسب
بما بعده لأن موضوعه كما سبق الحكم بما يشاء من غير دليل وهو لا يسمى اجتهدا.

وقد ذكر بعض شراح مختصر خليل في الزكاة في الكلام على ركاة المعدن عند
استطرادهم لقضية إقطاع النبي ﷺ تميم بن أوس الداري قرية عينون بواحي بيت
المقدس قبل فتحه وإمضاء عمر ذلك له لما فتحه أن الله تعالى ملكه الأرض كلها وفي
عبارة الدنيا والجنة يقطع منهما ما أراد لمن أراد خصوصية له ونص الشيخ عبد الباقي
الزرقاني في شرحه لدى قوله في الزكاة وحكمه للإمام إلى قوله إلا مملوكة لمصالح فنه
تنبيه إقطاعه ﷺ تميما الداري بعض أرض بنواحي بيت المقدس قبل فتحه من خصائصه
عليه الصلاة والسلام كما في خصائص السيوطي الصغرى ونصه وكان يقطع الأراضي
قبل فتحها لأن الله ملكه الأرض كلها وأفنى الغزالي بكفر من عارض أولاد تميم الداري
فيما أقطعهم انتهى زاد المناوي في شرحها ونقله عنه ابن العربي في القانون وأقره انتهى
المراد منه بلفظه.

وعبارة كشف الغمة في الخصائص نقلاً عن خط السيوطي وكان يقطع الأراضي
قبل فتحها لأن الله ملكه الأرض كلها وله أن يقطع أرض الجنة من باب أولى [١٨٣]
ﷺ انتهى ووجه كون إقطاع النبي ﷺ تميما من الخصائص كونه إقطاعاً جازماً لا تقدير
فيه ولا تعليق حسبما يظهر من كلامهم وإقطاع غيره من الأئمة لأرض الحرب لا بد

فيه من التعليق على الفتح إذ لا تصرف لهم في أرض الحرب ما دامت أرض حرب وكونه إقطاعاً ماضياً يلزم الأئمة بعده إنفاذه مطلقاً وإن كانت أرضه أرض معدن وفرضنا أنه صولح أهل الأرض عليها وغيره من الأئمة إنما يقطع أرض المعدن على ما ذهب إليه المالكية ومن وافقهم انتفاعاً بحيث لا يبيعها من أقطعها ولا تورث عنه وبهذا تعلم ما في قول بعض المتأخرين من أصحابنا المالكية لا يظهر كون إقطاع ثميم قبل الفتح من الخصائص على مذهبنا لما ذكره ابن يونس من الاتفاق على أن المعدن في أرض الحرب حكمه للإمام وكذا فتيا الغزالي في ذلك ليست على مذهبنا لما ذكره ابن عرفة من أن من أقطعه الإمام معدن لا يورث عنه انتهى.

فإن كلام ابن يونس إنما هو في أرض العرب يعني التي أسلم أهلها عليها وتصحف ذلك لصاحب التوضيح وهو الشيخ خليل بأرض الحرب وأرض الحرب لا تصرف فيها للإمام إلا أن يعق الأمر فيها على الفتح وفتيا الغزالي مبنية على أن إقطاعه عليه السلام لتميم ثميمك له كما ذكرنا لا انتفاع وعليه فلا بد من حمل أهل المذهب ذلك على الخصوصية، والله أعلم.

وقد عدوا مما خص به ﷺ غيره من الأحكام أشياء كثيرة منها جعله شهادة خزيمة بن ثات بن الفاكه بن ثعلبة الأنصاري [١٨٤] الأوسي ثم الخطمي بشهادة رحين ولذا لقب ذا الشهادتين.

أخرج أبو داود واللفظ له، والنسائي، وابن خزيمة من طريق الزهري عن عمارة بن خزيمة بن ثابت الأنصاري أن عمه حدثه وهو من أصحاب النبي ﷺ أن النبي ﷺ ابتاع فرساً من أعرابي فاستتبعه النبي ﷺ ليقبضه ثمن فرسه فأسرع رسول الله ﷺ المشي وأبطأ الأعرابي فطفق رجال يعترضون الأعرابي فيساومونه بالفرس ولا يشعرون أن النبي ﷺ ابتاعه فنأدى الأعرابي رسول الله ﷺ فقال إن كنت مبتاعاً هذا الفرس وإلا بعته فقام النبي ﷺ حين سمع نداء الأعرابي فقال أوليس قد ابتعته منك فقال الأعرابي لا والله ما بعته فقال النبي ﷺ بلى قد ابتعته منك فطفق الأعرابي يقول هلم شهيداً فقال خزيمة

بن ثابت أنا أشهد أنك قد بايعته فأقبل النبي ﷺ على خزيمة فقال بم تشهد فقال بتصدقك يا رسول الله فجعل رسول الله ﷺ شهادة خزيمة شهادة رجلين.^(١)

وأخرج أبو بكر بن أبي شيبة، وأبو يعلى، وابن خزيمة، والطبراني في "الكبير" والباوردي، والحاكم في "المستدرک" والبيهقي في "السنن" وابن عساكر في "تاريخه" عن عمارة بن خزيمة بن ثابت عن أبيه أن النبي ﷺ اشترى فرساً من سواء بن الحارث فجحدته فشهد له خزيمة فقال [١٨٥] النبي ﷺ ما حملك على الشهادة ولم تكن معه حاضراً فقال صدقتك بما جئت به وعلمت أنك لا تقول إلا حقاً فقال النبي ﷺ من شهد له خزيمة أو شهد عليه فحسبه.^(٢)

وأخرج الدارقطني من طريق أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن أبي عبد الله الحدادي عن خزيمة بن ثابت قال لما نسخت الصحف في المصاحف فقدت آية من سورة الأحزاب كنت أسمع رسول الله ﷺ يقرأها فوجدتها مع خزيمة الذي جعل رسول الله ﷺ شهادته بشهادتين ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾.^(٣) [الأحزاب: ٢٣]

وأخرج أبو يعلى عن أنس قال افتخر الحيان الأوس والخزرج فقال الأوس ومن جعل رسول الله ﷺ شهادته بشهادة رجلين الحديث وفي حديث النعمان بن بشير عند الحارث بن أبي أمامة في مسنده فجعل رسول الله ﷺ شهادته بشهادة رجلين فلم

(١) أخرجه أبو داود (٣٠٨/٣).

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک (٢٢/٢)، والبيهقي في الكبير (١٤٦/١٠)، والطبراني في الكبير (٨٧/٤).

(٣) أخرجه الدارقطني (١٨٧/١).

يكن في الإسلام من تجوز شهادته بشهادة رجلين غير خزيمة وفي رواية أخرى محمد بن أبي عمر العدني في مسنده فأجاز النبي ﷺ شهادته بشهادة رجلين حتى مات خزيمة.^(١)

قال في شرح المواهب ففيه أنه يخص من شاء بما شاء انتهى.

ترخيصه ﷺ في النياحة لأم عطية

ومنها ترخيصه في النياحة لأم عطية وهي نسية بنت الحارث الأنصارية أخرج أحمد، ومسلم في الجنائز عنها قالت لما نزلت هذه الآية ﴿يُبَايِعُكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكَنَ بِاللَّهِ شَيْئاً﴾ [المتحنة: ١٢] إل [١٨٦] ﴿وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾ [المتحنة: ١٢] قالت كان مه - تعني من العصيان النياحة - فقلت يا رسول الله إلا آل فلان فإنهم كانوا أسعدوني في الجاهلية فلا بد لي من أن أسعدهم فقال إلا آل فلان.^(٢)

وفي رواية النسائي في كتاب البيعة عن أم عطية قالت لما أردت أن أبايع رسول الله ﷺ قلت إن امرأة أسعدتني في الجاهلية فأذهب فأسعدها ثم أجيئك فأبايعك قال اذهبي فأسعديها قالت فذهبت فأسعدها ثم جئت فبايعت رسول الله ﷺ.^(٣)

ولأحمد قال اذهبي فكافئيهما وقد تقدم عن النووي أن هذا محمول على الترخيص لأم عطية في غير آل فلان خاصة وقال الشيخ أبو الحسن السندی الحنفی في حاشية النسائي قالوا يعنى العلماء هذا الترخيص خاص في أم عطية وللشارع أن يخص من شاء انتهى.

(١) أخرجه أبو يعلى (٣٢٩/٥).

(٢) أخرجه مسلم (٦٤٦/٢) رقم (٩٣٦)، وأحمد (٨٥/٥).

(٣) أخرجه النسائي في المجتبى (١٤٨/٧).

والدليل على عدم عموم هذا الحكم حديث النسائي في الجنايز عن أنس أن رسول الله ﷺ أخذ على النساء حين بايعهن أن لا ينحنن فقلن يا رسول الله إن نساء أسعدتنا في الجاهلية أنفسعهن فقال رسول الله ﷺ لا إسعاد في الإسلام نعم جاء الترخيص لغير أم عطية فوقع عند ابن مردويه من حديث ابن عباس أنه رخص في النياحة أيضاً لخولة بنت حكيم وعند الترمذي من طريق شهر بن حوشب الإذن فيها أيضاً لأم سلمة الأنصارية وهي أسماء بنت يزيد بن السكن الأنصارية الأوسية ثم الأشهلية بعدما راجعته مرارا قالت ثم لم أنح بعد وعند أحمد والطبراني [١٨٧] من طريق مصعب بن نوح أنه أذن فيها أيضاً لعجوز لهم كانت فيمن بايع رسول الله ﷺ وحيثئذ فهذه الخصوصية ثابتة لأم عطية ولغيرها من النسوة الثلاث بعدها.

قلت وفي الحديث أيضاً كل نائحة تكذب إلا أم سعد أي ابن معاذ أخرجه ابن سعد في "طبقاته" عن محمود بن ليبد وأورده في "الجامع الصغير" قال شارحه المناوي في "التيسير" ومن خصائص المصطفى أن يخص من شاء بما شاء انتهى^(١).

وأورده ابن الأثير في نهايته بلفظ كل نادية كاذبة إلا نادية سعد قال النذب أن تذكر النائحة الميت بأحسن أوصافه وأفعاله انتهى.

وفي "الجامع" أيضاً كل نادية كاذبة إلا نادية حمزة أي ابن عبد المطلب عم المصطفى ﷺ أخرجه ابن سعد عن سعد بن إبراهيم مرسلاً قال في التيسير بعده فإنها غير كاذبة في نذبه فلها النوح عليه فرخص لها بخصوصها وللشارع أن يخص من العموم انتهى.

(١) أخرجه ابن سعد في طبقاته (٤٢٨/٣).

ترخيصه ﷺ في ترك الإحداد بعد ثلاثة أيام لأسماء بنت عميس

ومنها ترخيصه في ترك الإحداد بعد ثلاثة أيام لأسماء بنت عميس الخثعمية أخت ميمونة بنت الحارث أم المؤمنين لأنها لما قتل زوجها جعفر بن أبي طالب.

أخرج أحمد في مسنده من طريق الحكم بن عتيبة عن عبد الله بن شداد عن أسماء بنت عميس قالت لما أصيب جعفر أتانا النبي ﷺ فقال أمي: البسي ثوب الحداد ثلاثاً ثم اصنعي ما شئت.^(١)

وأخرج أيضاً بسند قوى وصححه ابن حبان عنها قالت دخل على ورسول الله ﷺ اليوم الثالث من قتل جعفر بن أبي طالب فقال [١٨٨] لا تحدى بعد يومك. وفي رواية له ولابن حبان والطحاوي قالت لما أصيب جعفر أتانا النبي ﷺ فقال تسلي ثلاثاً فصحف الكلمة وتكلف تأويلها وإنما هي تسلين من التسلب بمعنى لبسها السلاب وهو ثوب أسود تغطي به المحد رأسها أي البس السلاب وأحدى على زوجك ثلاثاً ثم اصنعي ما شئت وفي رواية البيهقي وغيره فأمرني رسول الله ﷺ أن أتسلب ثلاثاً وأعل البيهقي هذا الحديث بالانقطاع فقال لم يثبت سماع عبد الله بن شداد من أسماء قال الحافظ في الفتح وهذا تعليل مدفوع فقد صححه أحمد لكنه قال إنه يخالف للأحاديث الصحيحة في الإحداد انتهى.

وأغرب ابن حبان فساق الحديث بلفظ تسلمى بالميم بدل الموحدة وفسره بأنه أمرها بالتسليم لأمر الله وقال إنه لا مفهوم لقوله ثلاثاً ثم اصنعي بعد الثلاث ما شئت فأباح لها ترك الإحداد بعد الثلاث مع وجوبه على المرأة ما دامت في عدتها من وفاة زوجها فكان ذلك خصوصية لها منه ﷺ.

(١) أخرجه أحمد (٤٣٨/٦).

ترخيصه ﷺ في التضحية بالعناق

ومنها ترخيصه في التضحية بالعناق وهو الأنثى من ولد المعز قبل استكمالها سنة لأبي بردة هاني بن نيار بكسر النون وتخفيف التحتية بعدها البلوى الحارثي حيف بن حارثة من الأنصار وخال البراء بن عازب.

أخرج البخاري في العبد والأضاحي، ومسلم في الذبائح وغيرهما من حديث البراء بن عازب وفيه أن أبا بردة قال للنبي ﷺ يا رسول الله فإن عندنا عناقا لنا جذعة هي أحب إلى من شاتين أفتجزئ عني قال نعم ولن تجزئ عن أحد بعدك قال في إرشاد الساري أي غيرك لأنه لا بد في تضحية [١٨٩] المعز من الثني قال فهو مما اختص به أبو بردة كما اختص خزيمه بقيام شهادته مقام شاهدين انتهى.

وللبخاري في هذا الحديث ألفاظ من جعلتها قول البراء فقام حالي أبو بردة بن نيار فقال يا رسول الله إني ذبحت قبل أن أصلي وعندى جزعة خير من مسة قال اجعلها مكانها أو قال اذبحها ولن تجزئ جزعة عن أحد بعدك.

وقوله فقام رجل فقال يا رسول الله إني ذبحت عندى جزعة خير من مسة قال اذبحها ولا تقى عن أحد بعدك وقوله قال أبي أبو بردة فإن عندى عناقا جزعة هي خير من شاتى لحم فهل تجزئ عني قال نعم لن تجزئ عن أحد بعدك وقوله فقال أي أبو بردة إن عندى داجنا جزعة من المعز قال اذبحها ولن تصلح لغيرك.

وأخرج الشيخان، والنسائي، وابن ماجه من حديث أنس قال: قال رسول الله ﷺ من ذبح قبل الصلاة فليعد فقام رجل وهو أبو بردة المذكور فقال هذا يوم يشتهي فيه اللحم وذكر من جيرانه فكان النبي ﷺ صدقه قال وعندى جزعة أي من المعز أحب إلى من شاتى لحم فريخص له النبي ﷺ. (١)

(١) أخرجه البخاري (٣٢٥/١ رقم ٩١١)، ومسلم (١٥٥٤/٣ رقم ١٩٦٢).

قال أنس فلا أدرى أبلغت الرخصة من سواء أم لا وكأنه لم يسمع قوله له في حديث البراء بن عازب المتقدم ولن تجزىء عن أحد بعدك المؤذن بعلم بلوعها من سواء لكن يعارضه ما وقع في عدة أحاديث من التصريح بنظر ذلك لغيره من عدة أشخاص.

أخرج البخارى في الأضاحى في باب قسمة الإمام الأضاحى بين [١٩٠] الناس، ومسلم من حديث عقبة بن عامر الجهنى قال قسم النبى ﷺ بين أصحابه ضحايا فصارت لعقبة جزعة فقلت يا رسول الله صارت لى جزعة قال ضحى بها.

وفى رواية لهما عن عقبة أن النبى ﷺ أعطاه غنما يقسمها على صحابته ضحايا فبقى عتود أى وهو الصغير من أولاد المعز إذا قوى ورعى وأتى عليه حول أو الجزع من المعز ابن خمسة أشهر فذكره للنبي ﷺ فقال ضحى به أنت.

قال فى 'إرشاد السارى' زاد البيهقى فى روايته من طريق يحيى بن بكير عن الليث ولا رخصة لأحد فيها بعدك انتهى.

وفى سنن أبى داود وصححه ابن حبان من حديث زيد بن خالد الجهنى قال قسم رسول الله ﷺ فى أصحابه ضحايا فأعطاني عتودا جزعا قال فرجعت به إليه فقلت إنه جزع قال ضحى به فضحيت به.

وفى "حياة الحيوان" للدميرى فى ترجمة العتود أن الخصوصية بهذا وقعت لثلاثة أبى بردة وعقبة ابن عامر وزيد بن خالد وهم المذكورون فى الأحاديث السابقة.

وفى "الأوسط" للطبرانى من حديث ابن عباس أنه ﷺ أعطى سعد بن أبى وقاص جزعا من المعز فأمره أن يضحى به، وأخرجه الحاكم من حديث عائشة وسنده ضعيف وفى كامل ابن عدى فى ترجمة إبراهيم بن إسماعيل بن أبى حبيبة من حديث عائشة أن النبى ﷺ بعث إلى سعد بن أبى وقاص يقطع من غنم يقسمها بين أصحابه فبقى منها تيس [١٩١] فضحى به والتيس الذكر من المعز إذا أتى عليه حول فهو رابع.

وفي حديث لعويم بن أشقر المازني أن النبي ﷺ أذنه أن يضحى بجزع من المعز أخرجه ابن حبان وغيره فهو خامس.

وأخرج أبو يعلى، والحاكم عن أبي هريرة أن رجلاً قال يا رسول الله هذا جزع من الضأن مهزول، وهذا جزع من المعز سمين وهو خيرهما أفأضحى به فقال ضحى به فإن لله الخير وسنده ضعيف.^(١)

وهو يحتمل أن يكون سادساً ويمكن الجمع بين حديثي أبي بردة وعقبة وبين غيرهما باحتمال أن يكون ذلك في ابتداء الأمر مجزئاً ثم تقرر الشرع بأن الجزع من المعز لا يجزئ واختص أبو بردة وعقبة بالرخصة في ذلك لكن يبقى التعارض بين حديثيهما ويمكن الجمع بأن خصوصية أحدهما نسخت بثبوت الخصوصية للآخر ويحتمل أن الخصوصية حصلت لواحد ثم للثاني وهكذا فيكون المخصوص بذلك خمسة أو ستة والخصوصية للثاني نسخت الخصوصية للأول والثالث للأول الثاني وهكذا، والله أعلم.

ترخيصه ﷺ في جعله التعليم صداقاً للزواج

ومنها ترخيصه للرجل الذي كان عنده وقد عرضت امرأة نفسها عليه ﷺ فم يقبلها في أن يتزوجها بتعليمه إياها ما معه من القرآن بأن يجعل التعليم صداقاً خصوصية له ذكره جماعة وهي أعني الخصوصية مذهب أبي حنيفة وأصحابه ومالك وأحمد في رواية صحيحة عنه والليث وإسحاق ومكحول لأهم منعوا أن يكون التعليم صداقاً لأحد فإن وقع ذلك ونزل عندهم فمنهم من قال يصح النكاح ويرجع فيه إلى [١٩٢] مهر المثل كمن تزوج امرأة ولم يسم لها مهرًا وهو مذهب أبي حنيفة ومنهم من قال يفسخ قبل البناء ويثبت بعده بمهر المثل وهذا قول مالك وكره ذلك ابن القاسم من أصحابه وهو مشهور المذهب وأجازه أصبغ والجواز هو الصحيح عند ابن

(١) أخرجه الهيثمي (٢٠/٤) وقال أخرجه أبو يعلى (٩٢/١١) من رواية حنشل العددي ولم أحد

العربي وهو مذهب الشافعي، وأحمد في الرواية الأخرى والظاهرية وعلى القولين أعني الكراهة والجواز فلا خصوصية للرجل ويمضي بعد الوقوع والإمضاء هو قول أكثر الأصحاب كما في جواهر ابن شاس والمشهور كما قاله ابن الحاجب ويؤيد الخصوصية ما أخرجه سعيد بن منصور في سننه من مرسل أبي النعمان الأزدي قال زوج رسول الله ﷺ امرأة على سورة من القرآن وقال لا تكون من أحد بعدك مهراً قال في الخصائص الكبرى وهو مرسل وفيه من لا يعرف انتهى.

وقال في "الفتح" هذا مع إرساله فيه من لا يعرف انتهى. وانظر ما ذكره من أنه مرسل مع كون راويه وهو أبو النعمان الأزدي صحابي وليس بتابعي.

وفي 'الإصابة' في ترجمة أبي النعمان هذا وقرأت بخط أبي إسحاق الصيرفي قال روى علي بن حرب عن أبي معاوية حدثنا أبو عرفة القابسي عن أبي النعمان الأزدي أن رجلاً خطب امرأة فقال النبي ﷺ أصدقها قال ما عندي شيء قال أما تحسن سورة من القرآن فأصدقها السورة ولا تكن لأحد بعدك مهراً.^(١)

قال الحافظ ثم رأيت في كتاب أبي علي ابن السكن ساقه بسنده إلى يعقوب بن إبراهيم الدورقي عن أبي معاوية وقال هذه الزيادة لا تحفظ إلا في هذه الرواية انتهى. يعنى أن التصريح بالخصوصية [١٩٣] خاص بهذه الرواية، وغيرها من الروايات بهذه الحديث في الصحيحين وغيرهما ليس فيه تصريح بها.

وقد أخرج أبو داود عن مكحول قال ليس هذا لأحد بعد النبي ﷺ.

وأخرج أبو عوانة عن الليث بن سعد نحوه وهذا على أن الباء في قوله أنكحتكها بما معك من القرآن للتعويض ومنهم من جعلها للسببية أو بمعنى اللام أى بسبب أو لأجل ما معك من القرآن من غير صداق ولا مهر فيكون خاصاً بهذا الرجل أيضاً وعلى هذا انفصل الأهمري وقبله الطحاوي ومن تبعهما كأبي محمد بن أبي زيد لكون

(١) أخرجه ابن حجر في الإصابة (٤١٤/٧).

النبي ﷺ كان يجوز له نكاح الواهة فكذلك يجوز له أن ينكحها لم شاء من غير صداق ونحوه للداودي قال أنكحها إياه بغير صداق لأنه أولى بالمؤمنين من أنفسهم.

قلت ونظيره على هذا قصة أبي طلحة مع أم سليم الآتية على الأثر حيث تزوجته على إسلامه بلا صداق.

ترخيصه ﷺ لأم سليم في تزوج أبي طلحة

ومنها ترخيصه لأم سليم بنت ملحان الأنصارية وهي أم أنس خدام رسول الله ﷺ في تزوج أبي طلحة زيد بن سهل الأنصاري على إسلامه.

أخرج النسائي قال في "فتح الباري" بسند صحيح من طريق جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس قال خطب أبو طلحة أم سليم فقالت والله ما مثلك يا أبا طلحة يرد ولكنك رجل كافر وأنا امرأة مسلمة ولا يحل لي أن أتزوجك فإن تسلم فذاك مهري ولا أسألك غيره فأسلم فكان ذلك مهرها.^(١)

قال في "الإصابة" وقد رواه أبو داود الطيالسي في مسنده عن جعفر وسليمان بن المغيرة وحماد بن سلمة كلهم [١٩٤] عن ثابت مطولاً انتهى.^(٢)

وأخرج النسائي أيضاً من طريق عبد الله بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس قال تزوج أبو طلحة أم سليم فكان صداق ما بينهما الإسلام أسلمت أم سليم قبل أبي طلحة فخطبها فقالت إن قد أسلمت فإن أسلمت نكحتك فأسلم فكان صداق ما بينهما ترجم عليه النسائي وعلى ما قبله بقوله التزويج على الإسلام.^(٣)

(١) أخرجه النسائي في المجتبى (١١٤/٦).

(٢) أخرجه ابن حجر في الإصابة (٦٠٨/٢).

(٣) أخرجه النسائي في الكبرى (٣١٢/٣).

وفي 'المستدرک' وغيره عن أنس أن أم سليم تزوجت أبا طلحة على إسلامه قال ثابت ما سمعت بامرأة كانت أكرم منها في الإسلام.^(١)

وأخرج أحمد في مسنده من طريق حماد بن سلمة عن ثابت وإسماعيل بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك أن أبا طلحة خطب أم سليم - يعني قبل أن يسلم - فقالت يا أبا طلحة ألسنت تعلم أن إلهك الذي تعبد نبت من الأرض قال بلى قالت أفلا تستحي تعبد شجرة إن أسلمت فإنى لا أريد منك صداق غيره قال حتى أنظر في أمرى فذهب ثم جاء فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فقالت يا أنس زوج أبا طلحة فزوجها.

قال في 'الإصابة' ولهذا الحديث طرق متعددة قال وقال ابن سعد أخبرنا خالد بن محمد حدثني محمد بن موسى عن عبد الله بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال خطب أبو طلحة أم سليم فقالت إني قد آمنت بهذا الرجل وشهدت بأنه رسول الله فإن تابعتني تسزوجتك قال فأنا على ما أنت عليه فتزوجته أم سليم وكان صداقه الإسلام انتهى.

ترخيصه ﷺ لسهلة بنت سهيل في إرضاع سالم بن معقل الفارسي

ومنها ترخيصه لسهلة بنت سهيل بن عمرو القرشية العامرية في إرضاع سالم بن معقل الفارسي الاستخاري [١٩٥] المهاجري الأنصاري ولواء مولى زوجها أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس القرشي العيشمي بعدما كبر واستجلى وشهد بدرا ليدخل عليها ويخرج بذلك الرضاع وتصير به محرماً له خصوصية له ولها.

أخرج البخاري في النكاح وفي غزوة بدر من حديث الزهري عن عروة عن عائشة في تبني أبي حذيفة بن عتبة سالماً وفيه: فجاءت سهلة بنت سهيل بن عمرو القرشي ثم العامري - وهى امرأة أبي حذيفة بن عتبة - النبي ﷺ فقالت يا رسول الله

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک (١٩٦/٢).

إنا كنا نرى سالماً ولدأ وقد أنزل الله فيه ما قد علمت قال: البخاري فذكر -
يعني - أبا اليمان الحديث ولم يذكره هو - أعني - البخاري ورواه أبو داود من
حديث الزهري عن عروة عن عائشة وأم سلمة وقال: الحميدي في الجمع أخرجه
البرقاني في كتابه بطوله من حديث أبي اليمان بسنده بزيادة فكيف ترى يا رسول الله
فقال أرضعيه فأرضعته خمس رضعات فكان بمنزلة ولدها من الرضاعة فبذلك كانت
عائشة رضى الله عنها تأمر بنات أخيها وأختها أن يرضعن من أحببت عائشة أن يراها
ويدخل عليها وإن كان كبيراً خمس رضعات فيدخل عليها وأبت أم سلمة وسائر
أزواج النبي ﷺ أن يدخل عليهن بتلك الرضاعة أحد من الناس حتى يرضع في المهد
وقن لعائشة والله ما ندرى لعلها رخصة من رسول الله ﷺ لسالم دون الناس. راجع
فتح الباري وشرح العيني للبخاري.^(١)

وأخرج مسلم من طريق القاسم بن محمد عن عائشة أن سالماً مولى أبي حذيفة
كان [١٩٦] مع أبي حذيفة وأهله في يتيهم فأتت سهلة بنت سهيل النبي ﷺ فقالت إن
سالماً قد بلغ ما يبلغ الرجال وعقل ما عقلوه وإنه يدخل علينا وإن أظن أن في نفس أبي
حذيفة من ذلك شيئاً فقال لها النبي ﷺ أرضعيه تحرمي عليه ويذهب الذي في نفس أبي
حذيفة فرجعت إليه فقالت إن قد أرضعته فذهب الذي في نفس أبي حذيفة.^(٢)

وفي رواية له من طريق القاسم أيضاً عن عائشة قالت جاءت سهلة بنت سهيل
بن عمرو إلى النبي ﷺ فقالت يا رسول الله إن أرى في وجه أبي حذيفة من دخول
سالم وهو حليفه فقال النبي ﷺ أرضعيه قالت وكيف أرضعه وهو رجل كبير فتبسم
رسول الله ﷺ وقال قد علمت أنه رجل كبير. زاد عمرو أي الناقد في حديثه وكان قد
شهد بداراً وفي رواية ابن أبي عمر فضحك رسول الله ﷺ وفي رواية هارون بن سعيد
الأيلي فقال أرضعيه فقالت إنه ذو لحية فقال أرضعيه يذهب ما في وجه أبي حذيفة.

(١) أخرجه البخاري (١٩٥٧/٥) رقم (٤٨٠٠).

(٢) أخرجه مسلم (١٠٧٦/٢) رقم (١٤٥٣).

وأخرج أحمد من حديث سهلة امرأة أبي حذيفة أنها قالت قلت يا رسول الله إن سالماً مولى أبي حذيفة يدخل على وهو ذو لحية فقال رسول الله ﷺ أرضعيه فقالت كيف أرضعه وهو ذو لحية فقال أرضعيه فأرضعته فكان يدخل عليها.^(١)

وأخرج مالك في الموطأ واللفظ له من حديث عروة بن الزبير، وعبد الرزاق، وأحمد من حديثه عن عائشة أن سهلة بنت سهيل وهي امرأة أبي حذيفة [١٩٧] وهي من بني عامر بن لؤي جاءت إلى رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله إنا كنا نرى سالماً ولدأ وكان يدخل على وأنا فضل تعني مكشوفة الرأس والصدر وليس لنا إلا بيت واحد فماذا ترى في شأنه فقال لها رسول الله ﷺ أرضعيه خمس رضعات أى مرات من الرضاع فيحرم بلبسها وكانت تراه ابناً من الرضاعة قال عروة فأخذت بذلك عائشة أم المؤمنين في من كانت تحب أن يدخل عليها من الرجال فكانت تأمر أختها أم كلثوم ابنة أبي بكر وبنات أخيها أن يرضعن من أحببت أن يدخل عليها من الرجال وأبي سائر أرواح النبي ﷺ أن يدخل عليهن بتلك الرضاعة أحد من الناس وقلن لا والله ما نرى الذى أمر به رسول الله ﷺ سهلة بنت سهيل إلا رخصة من رسول الله ﷺ في رضاعة سالم وحده لا والله لا يدخل علينا بهذه الرضاعة أحد فعلى هذا كان أزواج النبي ﷺ في رضاعة الكبير.^(٢)

وأخرج أحمد، ومسلم عن أم سلمة زوج النبي ﷺ أنها كانت تقول أبى سائر أزواج النبي ﷺ أن يدخلن عليهن أحداً بتلك الرضاعة وقلن لعائشة والله ما نرى هذا إلا رخصة أرخصها رسول الله ﷺ لسالم خاصة فما هو بداخل علينا أحد بهذه الرضاعة ولا رأتينا.^(٣)

(١) أخرجه أحمد (٣٥٦/٦).

(٢) أخرجه مالك في الموطأ (٦٠٥/٢)، وعبد الرزاق (٤٦٠/٧)، وأحمد (٢٧٠/٦).

(٣) أخرجه مسلم (١٠٨٧/٢) رقم (١٤٥٤)، وأحمد (٣١٢/٦).

قال في "فتح الباري" وهذا العموم يعني قولها وأبي سائر أزواج النبي ﷺ مخصوص [١٩٨] بغير حفصة كما سيأتي في أبواب الرضاع انتهى.

وقال بعد في باب من قال لا رضاع بعد حولين ذكر الطبري في تهذيب الآثار في مسند على هذه المسألة وساق بإسناده الصحيح عن حفصة مثل قول عائشة وهو مما يخص به عموم قول أم سلمة أبي سائر أزواج النبي ﷺ أن يدخلن عليهن بتلك الرضاعة أحداً أخرجه مسلم وغيره انتهى.

وقد وافق بقية الأزواج الطاهرات جماهير العلماء ومعهم في ذلك داود الظاهري على ما حكاه ابن حزم وغيره عنه وقالوا لا رضاع إلا ما كان في الحولين أو ما هو في حكمهما على اختلافهم في ذلك وحديث سهلة السابق قال ابن المنذر ولا يجوز أن يكون منسوخاً وينسخه جزم المحب الطبري في أحكامه وقال الشافعي وغيره هو مخصوص بسالم وكذا أخرج الحاكم عن ربيعة قال كانت رخصة لسالم قال عياض ولعل سهلة حلبت لبنها فشربه من غير أن يحص ثديها ولا التقت بشرتاها.

قال النووي وهو حسن ويحتمل أنه عفى عن مسه للحاجة كما حص بالرضاعة مع الكبر قال في إرشاد الساري ظاهر قوله ﷺ أَرْضَعِيه يقتضي ذلك لا الحلب انتهى.

قلت في "الإصابة" في ترجمة سهلة نقلاً عن ابن سعد في "طبقاته" ما توافق ترجيح عياض ونصه أخرج ابن سعد عن الواقدي عن محمد بن عبد الله ابن أخي الزهري عن أبيه قال كانت تحلب في مسعط أو إناء قدر رضة فيشربه سالم في كل يوم حتى مضت خمسة أيام فكان بعد يدخل عليها [١٩٩] وهي حاسر رخصة من رسول الله ﷺ وآله لسهلة انتهى.

وقد نصر مذهب عائشة في هذا وبالغ في ذلك ابن حزم الظاهري ونقله عن علي وهو من رواية الحارث عنه ولذلك ضعفه ابن عبد البر، ومن ذهب إليه عطاء والليث بن سعد قال ابن عبد البر لم يختلف عنه في ذلك وقد حكى أن امرأة أخته وقالت إن

أريد الحج وليس معي ذو محرم فقال لها اذهبي إلى زوجة رجل ترضعك فيكون زوجها أباك فتحجى معه.

ونقل التاج بن السبكي أن والده التقى قال لامرأة أرادت أن تحج مع كبير أجنبي أرضعته تحرم عليه وفيه دلالة على أنه كان يرى مذهب عائشة وقد نقله الطبري في تهذيب الآثار أيضاً عن عبد الله بن الزبير والقاسم بن محمد وعروة في آخرين، وقال الأبى في شرح مسلم قال ابن العربي ذهب إلى ما ذهبت إليه عائشة أن رضاع الكبير يحرم عطاء واليثة الحديث سهلة هذا قال ولعمري إنه لقوى ولو كان خاص بسالم لقال لها ولا يكون لأحد بعدك كما قال لأبي بردة في شأن الجزعة انتهى ومنهم من قال رضاع الكبير يفيد رفع الاحتجاب منه ومال إلى هذا القول ابن المواز من أصحابنا المالكية والله أعلم.

ترخيصه ﷺ تعجيل صدقة عامين لعمه العباس

ومنها ترخيصه في تعجيل صدقة عامين لعمه سيدنا العباس عليه السلام.

أخرج ابن سعد في "طبقاته" وأحمد، والدارمي، وأبو داود في باب تعجيل الزكاة والترمذي، وابن ماجه، وابن جرير وصححه، وابن خزيمة، والحاكم في "المستدرک" والضياء المقدسي [٢٠٠] والدارقطني، وغيرهم عن علي أن العباس عليه السلام سأل النبي ﷺ في تعجيل صدقته قبل أن تحل فرخص له في ذلك وفي رواية فأذن له في ذلك قال أبو داود روى هذا الحديث هشيم عن منصور بن زاذان عن الحكم عن الحسن بن مسم عن النبي ﷺ وحديث هشيم أصبح انتهى.^(١)

(١) أخرجه ابن سعد في طبقاته (٢٦/٤)، وأحمد (١٠٤/١)، وأبو داود (١١٥/٢)، وابن ماجه (٥٧٢/١)، وابن خزيمة (٨٤/٤)، والحاكم (٣٧٥/٣).

وأخرج الترمذى أيضاً من طريق الحكم ابن حجل الأزدي عن حجر العدن عن علي أن النبي ﷺ قال لعمر إنا قد أخذنا زكاة العباس عام الأول لهذا عام قال الترمذى وفي الباب عن ابن عباس.^(١)

وأخرج عبد الرزاق عن علي أن النبي ﷺ تعجل من العباس صدقة عامين.

وأخرج ابن سعد في "طبقاته" عن الحكم بن عتيبة مرسلاً أن رسول الله ﷺ تعجل من العباس صدقة سنتين.

وقد قال الترمذى اختلف أهل العلم في تعجيل الزكاة قبل محلها فرأى طائفة من أهل العلم ألا يعجلها ومنهم من قال أحب إلى أن لا يعجلها وبه يقول سفيان وقال أكثر أهل العلم إن عجلها قبل محلها أجزأت عنه وبه يقول الشافعي وأحمد وإسحاق انتهى.^(٢)

قلت قال يجوز تعجيل الزكاة قبل الحول إذا وجد النصاب الأئمة الثلاثة أبو حنيفة والشافعي وأحمد نظراً إلى أنه فعل خير واعتبار كمال الحول إما جعل توسعة لصاحب المال فإذا اختار إخراجها قبل كمال الحول لم يمنع من ذلك وأيضاً هي شبيهة بالحقوق الواجبة المؤجلة فيجوز إخراجها قبل الأجل على جهة التطوع، وقد احتج الشافعي [٢٠١] لرأيه بحديث علي السابق وأنه عليه السلام رخص للعباس في تعجيل صدقته قبل أن تحل وقال بالمنع من التعجيل مالك نظراً إلى أن تقديم الزكاة كتقديم

(١) أخرجه الترمذى (٦٣/٣) قال أبو عيسى لا اعرف حديث تعجيل الزكاة من حديث إسرائيل عن الحجاج بن دينار إلا من هذا الوجه وحديث إسماعيل بن زكريا عن الحجاج عندي أصح من حديث إسرائيل عن الحجاج بن دينار وقد روي هذا الحديث عن الحكم بن عتيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلاً.

(٢) وقد اختلف أهل العلم في تعجيل الزكاة قبل محلها فرأى طائفة من أهل العلم أن لا يعجلها وبه يقول سفيان الثوري قال أحب إلي أن لا يعجلها وقال أكثر أهل العلم إن عجلها قبل محلها أجزأت عنه وبه يقول الشافعي وأحمد وإسحاق. (المراجع السابق)

الصلاة قال في سماع أشهب في الذي يعجل زكاة ماله إنه كمن صلى الظهر قبل الزوال أو الصبح قبل طلوع الفجر أليس يعيد قال فكذلك الذي يؤدي زكاة ماله قبل أن يحول على ماله الحول ابن المواز تجزئه إن أخرجها قبل الحول بيوم أو يومين قال ابن حبيب أو عشرة وروى عيسى عن ابن القاسم أو شهرا ونحوه وفي المبسوط الشهران ونحوهما ابن رشد الأظهر أنها تجزئه قبل الحول بيسر لأن الحول توسعة فليس كالصلاة انتهى نقله المواق في شرح مختصر خليل.

والمشهور عندنا هو مذهب المدونة جواز إخراج زكاة العين والماشية دون غيرها قبل الحول بيسر والأظهر قول ابن القاسم إن حد اليسر الشهر ونحوه وعليه درج خليل في مختصره في قوله على ما في بعض نسخه أو قومت بشهر في عين وماشية يعني أنها تجزئ وعليه فالرخصة المذكورة لسيدنا العباس وهي من خصوصياته.

قال ابن رشد ظاهر هذه الرواية أنها لا تجزئه وإن كان قرب الحول قال ابن باع ولو ساعة وقال وفي "الفتوحات" ما نصه: وصل في فعل تعجيل الصدقة قبل وقتها قال به بعض الأئمة لحديث أبي داود عن علي بن أبي طالب عليه السلام أن العباس سأل رسول الله ﷺ في تعجيل صدقته قبل أن تحل فرخص له وقال مرة فأذن له وتكلم في هذا الحديث ولو صح فهي رخصة في قضية [٢٠٢] عين لا يقاس عليها انتهى.

وعاد السيوطي كغيره ممن ذكر الخصائص أنهم لا يقتصرون فيها على مذهبهم بل يذكرون ما قيل أنه خصوصية ولو كان القول بها ضعيفا في المذهب أو خارجا عن المذهب.

ترخيصه ﷺ لأم أيمن أن تقول عند الدخول سلام أو السلام عليكم

ومنها ترخيصه لأم أيمن مولاة مارية القبطية سريته ﷺ في أن تقول عند الدخول سلام أو السلام عليكم وهي غير أم أيمن بركة الحبشية مولاته ﷺ وحاضنته خلافاً لمن وهم فظن أنها هي وغير أم أيمن بركة الحبشية خادماً أم حبيبة.

أخرج ابن سعد في "طبقاته" عن جعفر بن محمد عن أبيه وهو محمد الباقر قال كانت أم أيمن إذا دخلت على النبي ﷺ أن قالت سلام اللا عليكم فأرخص لها النبي ﷺ أن تقول السلام عليكم ومن وجه آخر أنها كانت عسراء اللسان وفي "الإصابة" بعد ذكر أم أيمن حاضته عليه السلام وأم أيمن خادِم أم حبيبة ما نصه: أم أيمن أخرى كانت مولاة مارية أم إبراهيم ولد النبي ﷺ ذكرها إسحاق بن راهويه في مسنده بسند مرسل أخبرنا قبيصة بن عقبة حدثنا سفيان هو الثوري عن جعفر بن محمد عن أبيه قال كانت أم أيمن جارية لأم إبراهيم ولد النبي ﷺ فكانت إذا دخلت قالت سلام اللا عليكم فرخص لها النبي ﷺ أن تقول السلام عليكم انتهى.

وظن ابن التلمساني في حاشيته على الشفا أنها هي أم أيمن حاضته عليه السلام فقال في ترجمتها ما نصه: وكانت لا تبيِّن بعض الكلام لحبسة في لسانها [٢٠٣] وكانت إذا دخلت على النبي ﷺ تقول سلام اللا عليكم تعني سلام الله عليكم فأرخص لها النبي ﷺ أن تقول سلام عليكم أو السلام عليكم وذلك تكرمة لها انتهى.

وهذا كلامهم في هذا الخل وما دريت وجه الخصوصية فيه فإن الأعجمي وعسر اللسان يرخص له أيضاً في مثل هذا بل لفظ السلام عليكم هو المشروع في التحية لكل مسلم وفي الخروج من الصلاة لكل مصل فأين الخصوصية هنا والله أعلم.

إذنه ﷺ لعلي ﷺ في الجمع بين اسمه وكنيته للولد الذي يولد له بعده

ومنها إذنه لعلي ﷺ في الجمع بين اسمه وكنيته للولد الذي يولد له بعده ﷺ وهو محمد ابن الحنفية مع ورود أحاديث عدة في النهي عن الجمع بينهما.

أخرج أحمد حدثنا وكيع حدثنا فطر عن المنذر عن ابن الحنفية قال: قال علي يا رسول الله أرأيت إن ولد لي بعدك ولد أسميه باسمك وأكنيه بكنيتك قال نعم فكانت رخصة من رسول الله ﷺ لعلي. (١)

وقال أبو داود في سننه حدثنا عثمان وأبو بكر ابنا أبي شيبة قالوا حدثنا أبو أسامة عن فطر عن منذر عن محمد ابن الحنفية قال: قال علي رحمه الله قلت يا رسول الله إن ولد لي من بعدك ولد أسميه باسمك وأكنيه بكنيتك قال نعم لم يقل بها أبو بكر قلت قال علي عليه السلام للنبي ﷺ^(١).

وقال الترمذي حدثنا محمد ابن بشار حدثنا يحيى بن سعيد القطان حدثنا فطر بن عليفة حدثنا منذر وهو الثوري عن محمد ابن الحنفية عن علي بن أبي طالب أنه قال يا رسول الله أرأيت إن ولد لي ولد بعدك أسميه محمداً [٢٠٤] وأكنيه بكنيتك قال نعم قال فكانت رخصة لي قال الترمذي هذا حديث صحيح.

وفي الجمع في مسند علي عنه قال قلت يا رسول الله أرأيت إن ولد لي ولد بعدك أسميه باسمك وأكنيه بكنيتك فقال نعم فكانت رخصة من رسول الله ﷺ لعلي أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وقال صحيح وأبو يعلى والحاكم في الكنى والطحاوى والحاكم في المستدرک والبيهقي في السنن والضياء المقدسى انتهى.

وأخرج ابن سعد في "طبقاته" عن منذر الثوري قال سمعت محمد ابن الحنفية قال كانت رخصة لعلي قال يا رسول الله إن ولد لي ولد بعدك أسميه باسمك وأكنيه بكنيتك قال نعم^(٢).

وأخرج أيضاً وابن عساكر في "تاريخه" عن محمد ابن الحنفية قال وقع بين علي وطلحة كلام فقال طلحة لعلي من جرأتك علي رسول الله ﷺ سميت باسمه وكنيت بكنيته وقد قال رسول الله ﷺ لا يجتمعان وفي لفظ وقد نهي رسول الله ﷺ أن يجمعهما أحد من أمته بعده فقال إن الجريء من افترى علي الله ورسوله ادع لي فلانا وفلانا

(١) أخرجه أبو داود (٢٩٢/٤).

(٢) أخرجه ابن سعد في الطبقات (٩١/٥).

لنفر من قريش فجاءوا فشهدوا أن رسول الله ﷺ قال لعلي إنه سيولد لك من بعدي غلام وفي لفظ ولد وقد نخلته اسمي وكنيتي ولا يحل لأحد من أمتي بعده.

وأخرج ابن عساكر أيضاً عن الربيع بن منذر عن أبيه قال كان بين علي وبين طلحة كلام فقال علي إن جرىء علي الله وعلي رسوله يا فلان ادع لي فلاناً وفلاناً فدعى نفرأ من قريش فقال تشهدون قالوا نشهد [٢٠٥] أن رسول الله ﷺ قال سمى باسمي وكنى بكنيتي ولا تحل لأحد بعدك.

وأخرج أيضاً عن محمد ابن الحنفية قال وقع بين طلحة وبين علي كلام فقال لعلي إنك تسمى باسمي وكنى بكنيته وقد نهي رسول الله ﷺ عن ذلك أن يجمعا لأحد من أمته فقال علي إن جرىء من اجترأ علي الله وعلي رسوله يا فلان ادع لي فلاناً وفلاناً فجاء من أصحاب رسول الله ﷺ نفر من قريش فشهدوا أن رسول الله ﷺ رحص لعلي أن يجمعهما وحرمهما علي أمته من بعده.

وأخرج البيهقي في السنن وفي الدلائل، وابن الجوزي في الواهيات، والخطيب، وابن عساكر في تاريخيهما عن علي قال: قال لي النبي ﷺ يا علي سيولد لك بعدي غلام قد نخلته اسمي وكنيتي.

وأخرج ابن عساكر والمخلص الذهبي عن محمد ابن الحنفية عن أبيه علي قال: قال رسول الله ﷺ إن ولد لك غلام فسميه باسمي وكنه بكنيتي وهو رخصة لك دون الناس.

التكني بكنيته ﷺ

قلت وفي هذه المسألة مذاهب فالذي في نص الشافعي رحمه الله هو المنع والتكنية بكنيته ﷺ مطلقاً بمن اسمه محمد وغيره في حياته وبعده، وفي التيسير للمناوي أنه الأصح عند الشافعية ومن أتباع الشافعي من منع من الجمع بين الاسم والكنية وجوز الأفراد وهو ما رجحه ابن أبي الدم والرافعي وقال الإسئوي إنه الصواب وصاحب

'المواهب اللدنية' يشبه أن [٢٠٦] يكون هو الأصح والشيخ زكريا في شرح الروض أنه الأقرب قال لما فيه من الجمع بين خير الصحيحين من تسمى باسمي ولا تكتنوا بكنتي وخير تسموا باسمي فلا يكتن بكنتي ومن تكتن بكنتي فلا يتسمى باسمي رواه ابن حبان وصححه، وصحح البيهقي إسناده قال أعني الشيخ زكريا وأما تكنية علي عليه السلام ولده محمد ابن الحنفية بذلك فرخصة من النبي ﷺ كما قاله الشافعي وأصحابه انتهى.

قلت حديث تسموا باسمي ولا تكتنوا بكنتي أخرجه أحمد، والشيخان، والترمذي، وابن ماجه عن جابر، والشيخان، وأبو داود، وابن ماجه عن أبي هريرة، والبخاري عن إدريس بن محمد بن يونس بن محمد بن أنس بن فضالة الأنصاري عن جده يونس عن أبيه محمد بن أنس. ^(١)

وأخرج الطبراني في الكبير عن ابن عباس مرفوعاً سموا باسمي ولا تكتنوا بكنتي. ^(٢) وحديث من تسمى باسمي فلا يكتن بكنتي ومن اكتن بكنتي فلا يتسمى باسمي أخرجه أبو داود الطيالسي، وأحمد، وأبو داود، والترمذي وحسنه، وابن حبان في صحيحه عن جابر، وأحمد، وأبو يعلى، والبيهقي في "الشعب" عن أبي هريرة، وابن سعد في "طبقاته" عن البراء بن عازب. ^(٣)

وأخرج الترمذي أيضاً وقال حسن صحيح عن أبي هريرة أن النبي ﷺ هي أن يجمع أحد بين اسمه وكنتيه ويسمى محمد أبا القاسم. ^(٤)

(١) أخرجه البخاري (٥٢/١ رقم ١١٠)، ومسلم (١٦٨٢/٣ رقم ٢١٣١).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٧٣/١٢).

(٣) أخرجه أبو داود الطيالسي (٢٤١/١)، وأحمد (٤٥٤/٢)، وأبو داود (٢٩٢/٤).

(٤) أخرجه الترمذي (١٦٣/٥) قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد كره بعض أهل العلم أن يجمع الرجل بين اسم النبي ﷺ وكنتيه وقد فعل ذلك بعضهم روي عن النبي ﷺ أنه =

وأخرج أحمد وابن حبان وأبو يعلى والطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب عنه أيضاً مرفوعاً لا تجمعوا بين اسمي وكنيتي وقال في الجامع أخرجه أحمد عن عبد الرحمن بن أبي عمرة قال في التيسير وإسناده صحيح.

وأخرج ابن سعد في "طبقاته" عنه أيضاً رفعه لا تسموا باسمي وتكنوا بكنيتي وقد ذكر البخاري محمد بن أنس بن فضالة الأنصاري الأوسي الظفري في الصحابة وقال لي يحيى بن موسى عن يعقوب بن محمد أنبأنا إدريس بن محمد بن يونس بن محمد بن أنس الظفري حدثني جدي عن أبيه قال قدم النبي ﷺ المدينة وأنا ابن أسبوعين فأتى به إليه فمسح برأسي وحج بي حجة الوداع وأنا ابن عشر سنين وقال دعا لي بالبركة وقال سموه باسمي ولا تكنوه بكنيتي.

وفي حديث آخر أخرجه ابن منده أنه عليه السلام قال في حق بعض من ذهب به إليه حين ولد فسماه محمد ثم طلب منه أن يكنيه بأبي القاسم هو أبو سليمان لا أجمع له بين اسمي وكنيتي.

فهذه عدة أحاديث وهي شاهدة بالنهي عن الجمع بينهما وقد اختلف فيها على ثلاثة أقوال:

القول الأول: للقرطبي أن هذا النهي المذكور فيها منسوخ بما أخرجه أحمد وأبو داود في سننه عن عائشة قالت جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله إن قد ولدت غلاماً فسميته محمداً وكنيته أبا القاسم فذكر لي أنك تكره ذلك فقال ما الذي أحل اسمي وحرم كنيتي أو ما الذي حرم كنيتي وأحل اسمي يعني ما الموجب

سميع رجلا في السوق ينادي يا أبا القاسم فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لم أعنك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تكتنوا بكنيتي حدثنا بذلك الحسن بن علي الخلال حدثنا يزيد بن هارون عن حميد عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا وفي هذا الحديث ما يدل على كراهية أن الغرماء أبا القاسم.

لإباحة الاسم وتحريم الكنية والمراد لا موجب لذلك وحيث أنهما واحد وهو الإباحة، فالحديث على هذا مقتضى في الرخصة للجمع بينهما في [٢٠٨] حال حياته ﷺ فيكون ناسخاً للنهي السابق ولذا أدخله أبو داود في باب الرخصة في الجمع بينهما ونظر في هذا الشيخ مرتضى في شرح الإحياء في كتاب آداب النكاح في الباب الثالث وقال ما نصه: وزعم القرطبي جواز التكني بكنته ﷺ مطلقاً يعني لمن اسمه محمد ولغيره في حياته ﷺ وقال النهي منسوخ بحديث الترمذي ما الذي أحل اسمي وحرمت كنييتي وفيه نظر يظهر بالتأمل والله أعلم.

وقد ألفت في تحقيق هذه المسألة جزءاً ليس عندي الآن انتهى وما دريت وجه هذا النظر إلا أنه احتمال عندي أن يكون المراد من الحديث الحث على النظر في السبب الموجب لإباحة الاسم وتحريم الجمع بينه وبين الكنية حتى لا يستغرب الحكم فيهما فكأنه يقول لا ينبغي أن تنظر في سبب ذلك حتى تستغربه فإن السبب الموجب لإباحة الاسم التبرك باسمه ﷺ والدخول بسببه في حماه وقد أباح عليه السلام التسمية بأسماء الأنبياء وسمى ولده إبراهيم باسم أبيه إبراهيم الخليل عليه السلام بياناً للحوار وتبركا باسمه وتلذذا بذكره والسبب الموجب لتحريم التكنية بتكنيته لمن سمي باسمه ما في ذلك من مزاحمة الرتبة الشريفة وإيهام الاشتراك معه ﷺ والتسوية بينه وبين غيره مع ما فيه من إيذايته ﷺ حيث يدعى من جمع بين اسمه وكنته يا محمد يا أبا القاسم فيتوهم اليبى ﷺ [٢٠٩] أنه يعنيه وهو يعني غيره فإن من علم هذا السبب لا يستغرب الحكم بإباحة الاسم وتحريم الجمع بينه وبين الكنية والله أعلم.

القول الثاني: ذكره كثيرون من الشافعية وصححوه أن النهي المذكور محكم وغير منسوخ وهو على عمومته في حياته ﷺ وبعد وفاته بدليل الرخصة في ذلك للولد الذي يولد لعلى بعده ﷺ دون غيره ويرد عليه أنه عليه الصلاة والسلام جمع بين اسمه وكنته في قيد حياته لمحمد بن طلحة بن عبد الله القرشي التيمي.

أخرج ابن منده من طريق يوسف بن إبراهيم الطلحي عن أبيه إبراهيم بن محمد بن طلحة أن طلحة قال سمى رسول الله ﷺ ابني محمداً وكناه أبا القاسم.

وأخرج ابن قانع وابن السكن وابن شاهين وأبو نعيم من طريق محمد بن عبد الرحمن مولى آل طلحة عن إبراهيم بن محمد بن طلحة عن ظئر أبيه محمد بن طلحة قالت لما ولد محمد بن طلحة بن عبد الله أتيت به النبي ﷺ ليحنكه ويدعوا له وكان يفعل ذلك بالصبيان فقال لعائشة من هذا يا عائشة قالت هذا محمد بن طلحة فقال هذا سمي هذا أبو القاسم.

وأخرج أبو نعيم في المعرفة عن عيسى بن طلحة قال حدثني ظئر محمد بن طلحة قالت لما ولد محمد بن طلحة أتينا به النبي ﷺ فقال ما سميتوه قلنا محمداً قال هذا سمي وكنيته أبو القاسم ويمكن أن يقال هذه خصوصية ثبتت لمحمد بن طلحة في حياته ﷺ [٢١٠] وإن لم ينص عليها كما ثبتت الخصوصية الأخرى بالتخصيص عيها للولد الذي يولد لعل بعدة ﷺ لكن يندش فيه أن جماعة من الصحابة ومن أبناء الصحابة كان كل واحد منهم يسمى محمداً ويكنى بأبي القاسم.

فحكى الواقدي كما ذكره غير واحد أن جماعة من الصحابة كان كل واحد منهم يسمى بمحمد ويكنى بأبي القاسم منهم أبو القاسم محمد بن أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة العبشمي، وأبو القاسم محمد بن جعفر بن أبي طالب الهاشمي، وأبو القاسم محمد بن حاطب بن الحارث القرشي الجمحي.

وفي "الإصابة" في ترجمة محمد بن طلحة أخرج الزبير بن بكار من طريق أبي راشد بن حفص الزهري قال أدركت أربعة من أبناء الصحابة كل منهم يسمى محمداً ويكنى أبا القاسم: ابن أبي بكر وابن علي وابن سعد وابن طلحة انتهى.

المحمديون الذين يكنون أبا القاسم

وفيهما أيضاً في ترجمة أبي القاسم محمد بن الأشعث بن قيس الكندي الكوفي ما نصه: وقال الزبير بن بكار عن محمد بن الحسن بن زباله كان المحمديون الذين يكنون أبا القاسم أربعة محمد بن علي بن أبي طالب ومحمد بن طلحة ومحمد بن سعد ومحمد بن الأشعث انتهى.

وفي "الاستيعاب" في ترجمة محمد بن أبي حذيفة قال الواقدي كان محمد ابن الحنفية ومحمد بن أبي حذيفة ومحمد بن الأشعث يكنون أبا القاسم انتهى.

وفيه أيضاً محمد في ترجمة محمد بن جعفر قال الواقدي كان محمد بن جعفر بن أبي طالب ومحمد ابن الحنفية ومحمد بن الأشعث ومحمد بن أبي حذيفة كلهم يكنى أبا القاسم انتهى.

وفيه في ترجمة محمد بن أبي بكر ذكر الواقدي قال حدثنا عمر [٢١١] ابن أبي عاتكة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه أن عائشة سميت محمد بن أبي بكر وكنته أبا القاسم.

وذكر أبو حاتم الحنظلي الرازي حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الأويسى قال حدثنا محمد بن عبد الله بن عبيد الله بن عمير الليثي قال كان محمد بن أبي بكر قد سمى ابنه القاسم فكان يكنى بأبي القاسم وإن عائشة كانت تكنيه بها وذلك في زمن الصحابة فلا يرون بذلك بأس انتهى.

وحاصله أن خمسة من الصحابة وهم محمد بن أبي حذيفة ومحمد بن جعفر ومحمد بن حاطب ومحمد بن طلحة ومحمد بن أبي بكر وثلاثة من أبنائهم وهم محمد بن علي ومحمد بن سعد بن أبي وقاص الزهري ومحمد بن الأشعث وهم من كبار التابعين قال في التقريب وروهم من ذكره في الصحابة كان كل واحد منهم يسمى محمداً ويكنى بأبي القاسم فيقده ذلك في هذا القول الثاني إلا أن يقال من فعل ذلك به منهم بإذنه

ﷺ في حياته أو بعد وفاته عدى خصوصياته ومن فعل به بلا إذن منه وذلك بعد وفاته فلعل الفاعل فعله اجتهداً لكونه كان يرى أن النهي مخصوص بحياته كما هو مذهب الأكثرين من العلماء والله أعلم.

القول الثالث: لمالك وجمهور العلماء وهو اختيار النووي من الشافعية أن النهي عن ذلك مخصوص بحياته ﷺ وبعد وفاته تجوز التسمية باسمه والتكنية بكنيته أى الجمع بينهما لشخص واحد قال في شرح المواهب لأنه ﷺ أذن لعلى وغيره أن يسموا من يولد لهم بعده محمداً ويكنوه بأبي القاسم فعلم من إذنه اختصاص النهي بحياته ودعوى [٢١٢] أنه خص به علياً لا دليل عليها إذ أباح ذلك لغيره أيضاً ولذا رجحه النووي فقال وهو الأقرب انتهى.

قلت: قوله وغيره انظر من هذا الغير الذى أذن له ﷺ أن يسمى من يولد له بعده باسمه ويكنيه بكنيته والمعروف أنه إنما أذن في ذلك لعلى خاصة، وقوله إنه لا دليل على أنه خص بذلك على فيه نظر لقول ابن الحنفية في رواية أحمد فكانت رخصة من رسول الله ﷺ لعلى وقول على في رواية الترمذى المصححة فكانت رخصة لى وقول النبى ﷺ له في شأن ولده المومئ إليه وقد نخلته اسمى وكنيتى ولا تحل لأحد بعده وفى لفظ بعدى وقوله له في الرواية الأخرى ولا تحل لأحد بعدك وفى الأخرى فشهدوا أن رسول الله ﷺ رخص لعلى أن يجمعهما وحرهما على أمته بعده وفى الأخرى وهو رخصة لك دون الناس والله أعلم.

إذنه لعلى في المكث في المسجد جنباً

ومنها إذنه لعلى أيضاً ولمن يذكر معه في المكث في المسجد جنباً.

أخرج الترمذى في المناقب، وأبو يعلى، والبيهقى في السنن وضعفه من حديث أبي سعيد الخدرى، والبخارى من حديث خارجة بن سعد عن أبيه أن النبى ﷺ قال لعلى يا على لا يحل لأحد أن يجنب في هذا المسجد غيرى وغيرك.

زاد الترمذى وقال على بن المنذر قلت لضرار بن صرد ما معنى هذا الحديث لا يحل لأحد يستترقهجنباً غيرى وغيرك قال الترمذى هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وسمع منى محمد بن إسماعيل هذا الحديث [٢١٣] فاستغربه انتهى.

واعترض تحسينه بأن فيه عطية بن سعد العوفى الكوفى راويه عن أبى سعيد وهو ضعيف عند الجمهور وأجيب بأن الترمذى إنما حسنه باعتضاده بشواهد وقد قال فى اللآلئ المصنوعة قال النووى إنما حسنه الترمذى لشواهد انتهى.

وأخرج الطبرانى فى "الكبير" عن أم سلمة رفعت لا ينبغي لأحد أن يجنب فى هذا المسجد إلا أنا أو على^(١).

وأخرج ابن مبيع فى مسنده عن جابر قال جاء رسول الله ﷺ ونحن مضطجعون فى المسجد فصر بنا بعسيب كان فى يده رطباً وقال ترقدون فى المسجد إنه لا يرقد فيه فأنجفنا وانجفل معنا على فقال له رسول الله ﷺ تعالى يا على إنه يحل لك فى المسجد ما يحل لى يعنى من المكث فيه جنباً.

وقال القاصى إسماعيل بن إسحاق المالكى فى كتاب أحكام القرآن له عن المطلب وهو ابن عبد الله بن حطاب أن النبى ﷺ لم يكن أذن لأحد أن يمر فى المسجد ولا يجلس فيه وهو جنب إلا على بن أبى طالب لأن بيته كان فى المسجد قال فى اللآلئ وهو مرسل قوى.

وأخرج أبو يعلى عن أبى هريرة قال قال عمر بن الخطاب لقد أعطى على ثلاث نصال لأن تكون لى خصلة منها أحب إلى من أن أعطى حمر النعم قيل وما هى يا أمير المؤمنين قال تزويجه ابنته وسكناه فى المسجد مع رسول الله ﷺ لا يحل لى فيه ما

(١) أخرجه الطبرانى فى الكبير (٢٣/٣٧٢).

يحل له والراية يوم خير كذا عزو هذا الحديث في كتاب الصفوة للشيخ عبد
الرءوف المناوى في موضعين. [٢١٤].

وأخرج الطبراني في "الكبير" وابن أبي شيبة في "مسنده" من طريق محدوج بمهملتين
وأخره جيم الذهلي عن جصرة بنت دجاجة حدثني أم سلمة قالت: خرج رسول الله
ﷺ إلى صرحه المسجد فنأدى بأعلى صوته: ألا إن هذا المسجد لا يحل لجنب ولا
لحائض إلا للنبي وأزواجه وفاطمة بنت محمد وعلي، ألا يئيت لكم ألا تضلوا.

وأخرجه البيهقي في "سننه" وضعفه، وابن عساكر في "تاريخه" عزاه لهما في
الجمع بعد أن أورده بلفظ: ألا لا يحل هذا المسجد لجنب ولا حائض إلا لرسول الله
وعلي وفاطمة والحسن والحسين، ألا قد يئيت لكم الأسماء أن تضلوا.

وقد قال البيهقي في سننه بعدما أخرجه: محدوج قال البخاري: فيه نظر. وقد
روى من وجه آخر عن جصرة وفيه ضعف، ثم أخرج بسنده من طريق إسماعيل بن
أمية عن جصرة عن أم سلمة قالت قال رسول الله ﷺ ألا إن مسجدي حرام على كل
حائض من النساء وكل جنب من الرجال إلا على محمد وأهل بيته علي وفاطمة
والحسن والحسين.

وأخرج ابن عساكر عنها أيضاً أن النبي ﷺ قال: إني لا أحل المسجد لجنب ولا
لحائض إلا لمحمد وأزواجه وعلي وفاطمة.

وأخرج البخاري في "تاريخه" والبيهقي في "السنن" عن عائشة أن النبي ﷺ قال:
إني لا أحل المسجد - وفي لفظ لا يحل المسجد - لحائض ولا جنب إلا لمحمد وآل
محمد.

وأخرج الزبير بن بكار في "أخبار المدينة" عن أبي حازم الأشجعي مرفوعاً: إن
الله أمر موسى أن يبنى مسجداً طاهراً لا يسكنه إلا هو وهارون [٢١٥] وإن الله أمرني
أن أبني مسجداً طاهراً لا يسكنه إلا أنا وعلي وأبنا علي.

وأخرج ابن عساكر في " تاريخه " عن ابن أبي رافع عن أبيه وعمه عن أبيهما: أن النبي ﷺ حطب الناس فقال: إن الله أمر موسى وهارون أن يتبوعا لقومهما بيوتا، وأمرهما أن لا يبيت في مسجدهما جنب ولا يقربوا فيه النساء إلا هارون وذريته، ولا يحل لأحد أن يقرب النساء في مسجدي هذا ولا يبيت فيه جنباً إلا علي وذريته. وهذه الأحاديث يشد بعضها بعضاً، وقد استفيد منها أن الرخصة لعلي وأهل بيته فاطمة والحسين وله ﷺ ولأزواجه.

إذنه ﷺ لعلي عليه السلام في النوم قبل العشاء بخلاف غيره

ومنها: إذنه له أيضاً أعني لعلي عليه السلام في النوم قبل العشاء بخلاف غيره، فإنه يكره له ذلك.

أخرج أحمد عن علي قال: كنت رجلاً نوماً وكنت إذا صليت المغرب وعلي ثيابي نمت ثم، فأنام قبل العشاء فسألت رسول الله ﷺ عن ذلك فرخص لي^(١). وأخرج عبد الرزاق في مصنفه عن سُرية علي قالت: كان علي يتعشى ثم ينام وعليه ثيابه قبل العشاء^(٢).

إذنه ﷺ لعلي عليه السلام فتح باب من داره في المسجد النبوي

ومنها: إذنه له في فتح باب من داره في المسجد النبوي دون غيره.

أخرج الترمذي في المناقب وقال غريب، والنسائي في " سننه الكبرى " والكلاباذي في " معاني الأخبار " كلهم من طريق شعبة عن أبي يحيى عن عمرو بن ميمون عن ابن

(١) أخرجه أحمد (١/١١١).

(٢) أخرجه عبد الرزاق (١/٥٦٤).

عباس: أن رسول الله ﷺ أمر بسد الأبواب - أى الشارعة - فى المسجد إلا باب على.^(١)

وأخرج أحمد والنسائى أيضاً من طريق أبى عوانة الوضاح عن أبى بلج يحمى بن سليم عن عمرو بن ميمون قال قال ابن عباس عن النبى ﷺ فى أثناء حديث سدوا أبواب [٢١٦] المسجد إلا باب على قال ابن عباس وكان يدخل المسجد وهو جنب وهو طريقه ليس له طريق آخر.

وأخرج ابن عساكر عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله ﷺ يقول سدوا الأبواب كلها إلا باب على وأوماً بيده إلى باب على.^(٢)

وأخرج البزار من حديث على أنه عليه الصلاة والسلام أرسل إلى أبى بكر أن سد بابك ثم إلى عمر ثم إلى العباس ثم قال ما أنا سدت أبوابكم وفتحت باب على ولكن الله فتح باب على وسد أبوابكم قال فى الجمع وفيه أبو ميمونة مجهول وفى الباب عن زيد بن أرقم. أخرجه أحمد، والنسائى فى الكبرى، وسعيد بن منصور، والحاكم فى "المستدرک" وقال صحيح الإسناد والضياء المقدسى فى "المختارة".

وسعد بن أبى وقاص أخرجه أحمد، والنسائى، والطبرانى فى "الأوسط". وجابر بن سمرة أخرجه الطبرانى فى "الكبير". وابن عمر أخرجه أحمد، والنسائى بسند صحيح، والكلاباذى فى "معانى الأخبار" وعن غيرهم وهو حديث مشهور له طرق متعددة كل طريق منها على انفراده لا يقصر عن درجة الحسن ومجموعها يقطع بصحتها على طريقة كثير من أهل الحديث انظر القول المسدد لابن حجر واللائى للسيوطى.

(١) أخرجه الترمذى (٦٤١/٥) وقال هذا حديث غريب لا نعرفه عن شعبة بهذا الإسناد إلا من هذا الوجه، والنسائى فى الكبرى (١١٨/٥).
(٢) أخرجه ابن عساكر فى تاريخه (٤٥١/١٩).

إذنه ﷺ في فتح خوخة في المسجد لأبي بكر الصديق رضي الله عنه

ومنها إذنه في فتح خوخة في المسجد لأبي بكر الصديق رضي الله عنه أخرج أحمد، والشيخان، والترمذي وقال حسن صحيح وأبو حاتم وغيرهم عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً إن أمن الناس وفي لفظ من أمن الناس على في صحبته وماله أبو بكر ولو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً [٢١٧] ولكن أخوة الإسلام لا يبقين في المسجد خوخة إلا خوخة أبي بكر. (١)

وأخرج أحمد، والبخاري، وأبي حاتم واللفظ له عن ابن عباس أنه عليه الصلاة والسلام خرج في مرضه الذي مات فيه عاصياً رأسه فجلس على المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال إنه ليس من الناس أحد أمن على نفسه وماله من ابن أبي قحافة ولو كنت متخذاً من الناس خليلاً لاتخذت أبا بكر لكن خلة الإسلام سدوا عني كل خوخة في المسجد غير خوخة أبي بكر. (٢)

وأخرج الترمذي وقال غريب عن عائشة أن النبي ﷺ أمر بسد الأبواب إلا باب أبي بكر تعني بالأبواب الخوخ لأنه أمر بسد الأبواب الشارعة في المسجد كلها إلا باب على وبسد الخوخ الصغيرة المنفتحة فيه كلها إلا خوخة أبي بكر والأحاديث في هذا صحيحة متواترة.

إذنه ﷺ للمجامع في رمضان أن يأكل من كفارة نفسه

ومنها إذنه للمجامع في رمضان أن يأكل من كفارة نفسه ويطعم أهله منها فيما قاله جماعة أو إسقاطه الكفارة عنه بالكلية فيما قاله آخرون.

(١) أخرجه البخاري (١٧٧/١) رقم (٤٥٤).

(٢) أخرجه البخاري (١٧٨/١) رقم (٤٥٥)، وأحمد (٢٧٠/١).

أخرج البخاري في عدة مواضع واللفظ له في باب المجمع في رمضان هل يطعم أهله من الكفارة إذا كانوا محاييج، ومسلم في الصوم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه عن أبي هريرة قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال إن الآخر قد وقع على امرأته في رمضان فقال أتجد ما تحرر رقبة قال لا قال أفستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال لا قال أفتجد ما تطعم به ستين مسكيناً قال لا قال فأتى النبي [٢١٨] ﷺ بعرق فيه تمر وهو الزنبيل قال أطعم هذا عنك قال على أحوج مني ما بين لاتبها أهل بيت أحوج منا قال فاطعمه أهلك. ^(١)

وفي رواية أبي قرة عن ابن جريج فقال كله ولابن إسحاق خذها وكلها وأنفقها على عيالك وهو محتمل لأن يكون قدمهم في أكله والتقوت به عني وجه الصدقة عليهم أو التملك لهم لحاجتهم وتبقى الكفارة في ذمته كما قاله غير واحد وعليه فلا خصوصية ولا أن يكون كفارة عنه ويكون مختصاً به لأكله هو ومن تلزمه نفقته من كفارة نفسه ولعدم وجود الستين مسكيناً كما نحا إليه إمام الحرمين وجماعة ولأن يكون إسقاطاً للكفارة بالكلية كما مال إليه آخرون.

وصرح به سيدي عبد الكريم الجيلي في "الكاملات الإلهية" في الكلام على تسميته ﷺ باسمه تعالى الغفار قائلاً وأما اسمه الغفار فإنه كان متصفاً به والدليل على ذلك غفرانه للأعرابي الذي وقع على أهله في رمضان وأسقط عنه الكفارة انتهى.

ويدل له حديث علي بلفظ فكله أنت وعيالك فقد كفر الله عنك لكنه ضعيف لا يحتاج به وعليه فذلك من خصوصياته أيضاً بناء على أن من لزمته كفارة فعجز عنها في الحال تبقى في ذمته ولا تسقط عنه وهو مذهب الجمهور.

(١) أخرجه البخاري (٢/٦٨٤ رقم ١٨٣٥)، ومسلم (٢/٧٨٢ رقم ١١١١).

وقال أحمد والأوزاعي حكم من لزمته كفارة ولم يجدها السقوط كهذا الرجل نقله الأب في شرح مسلم ثم الحديث المذكور استنبط بعض العلماء منه ألف مسألة كما نقله في إرشاد الساري عن البرماوى والكرمانى.

إذنه ﷺ في لبس الحرير للزبير وعبد الرحمن بن عوف

ومنها [٢١٩] إذنه في لبس الحرير للزبير وعبد الرحمن بن عوف لحكة كانت بهما مع القمل.

أخرج البخاري في الجهاد واللباس واللفظ له في الجهاد، ومسلم في اللباس وأبو داود، وابن ماجه، والنسائي في الزينة من طريق قتادة أن أنساً حدثهم أن النبي ﷺ رخص لعبد الرحمن بن عوف والزبير في قميص من حرير من حكة كانت بهما. (١)

ولفظ رواية مسلم في القمص الحرير في السفر من حكة كانت بهما. (٢)

وفي رواية أخرى لهما واللفظ للبخاري عن قتادة عن أنس أن عبد الرحمن بن عوف والزبير شكيا إلى النبي ﷺ يعنى القملة فأرخص لهما في الحرير فرأيته عليهما في غزاة.

ولفظ مسلم من طريق قتادة أن أنساً أخبره أن عبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام شكوا إلى النبي ﷺ القملة فرخص لهما في قمص الحرير في غزاة لهما قال في الرياض النضرة ويشبه أن تكون الرخصة للحكة والقمل جميعا جمعا بين الحديثين انتهى.

وفي رواية أخرى للبخاري عن شعبة أخبرني قتادة أن أنساً حدثهم قال رخص النبي ﷺ لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام في حرير ولم يذكر العلة والسبب فهو

(١) أخرجه البخاري (١٠٦٩/٣) رقم (٢٧٦٤).

(٢) أخرجه مسلم (١٦٤٦/٣) رقم (٢٠٧٦).

محمول على ما تقدم بدليل رواية مسلم من طريق شعبة عن قتادة عن أنس قال رخص رسول الله ﷺ للزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف في لبس الحرير لحكمة كانت به.

وأخرج ابن جرير في تهذيبه عن أنس أن النبي ﷺ رخص للزبير بن العوام في الحرير ولعبد الرحمن بن عوف لحكمة كانت يجلودهما [٢٢٠]

وأخرج ابن سعد في "طبقاته" وابن منيع عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني قال شكى عبد الرحمن بن عوف إلى رسول الله ﷺ كثرة القمل وقال يا رسول الله تأذن لي أن ألبس قميصاً من حرير فأذن له فلما توفي رسول الله ﷺ وأبو بكر وقام عمر أقبل بابنه أبي سلمة وعليه قميص من حرير فقال عمر ما هذا ثم أدخل عمر يده في جيب القميص فشقه إلى أسفله فقال عبد الرحمن بن عوف أما علمت أن رسول الله ﷺ أحله لي فقال إنما أحله لك لأنك شكوت إليه القمل فأما لغيرك فلا. (١)

وأخرج ابن عيينة في "جامعه" ومسدد في "مسنده" وابن جرير في "تهذيبه" عن أبي سلمة أيضاً قال دخل عبد الرحمن بن عوف على عمر ومعه محمد ابنه وعليه قميص من حرير فقام عمر فأخذ بجيبه فشقه فقال عبد الرحمن غفر الله لك أفرغت الصبي فأطرت قلبه قال تكسوهم الحرير قال فإن ألبس الحرير قال ما هم مثلك.

وأخرج مسدد، وابن جرير في "تهذيبه" قال في الجمع وسنده صحيح عن عبد الله بن عامر بن ربيعة قال دخل بن عوف على عمر وعليه قميص حرير فقال عمر ذكر لي أنه من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة فقال عبد الرحمن إني لأرجو أن ألبسه في الدنيا والآخرة.

قلت كأن علة وجود القمل دامت به فلذلك أدام لبسه وكأنه فهم سريعاً لأولاده فألبسهم إياه أيضاً لوجود العلة بناء منه على عدم الخصوصية له ولسيدنا الزبير

بذلك كما هو مذهب [٢٢١] الشافعية وقد سرى إلى فهم بعض الصحابة من هذا الترخيص إباحة لبس الحرير للرجال مطلقاً دفعا للحكمة والقمل المتوقعين فلبس قميص حرير من غير علة حاصلة ولا غزو حتى أنكر عليه سيدنا عمر بن الخطاب ذلك.

أخرج ابن عساكر في "تاريخه" عن ابن سيرين أن خالد بن الوليد دخل على عمر وعلى خالد قميص حرير فقال له عمر ما هذا يا خالد؟ قال: وما بأسه^(١) يا أمير المؤمنين أليس قد لبسه ابن عوف قال وأنت مثل ابن عوف ولك مثل ما لابن عوف عزمت على من في البيت إلا أخذ كل واحد منهم طائفة مما يليه فمزقوه حتى لم يبق منه شيء قال الحافظ ابن حجر رجاله ثقات إلا أن فيه انقطاع.^(٢)

حكم لبس الحرير

وقد اختلف أهل العلم في لبس الحرير لعله وفي الحرب أعني الجهاد فأجازه ابن حبيب في الأول للأحاديث المذكورة وابن الماجشون في الثاني للإرهاب وروايته عن مالك والمشهور عندنا معاصر المالكية هو المنع فيهما لأنه قول ابن القاسم ورواته عن مالك وهذه خصوصية للزبير وعبد الرحمن لأن له عليه السلام أن يخص من شاء بما شاء والرخص لا تتعدى محلها ولا يقاس عليها قالوا إلا أن يتعين طريق للدواء فيجوز حيثل وهذا هو أيضاً مذهب أبي حنيفة رحمته الله ووجه أى قول عند الشافعية والمذهب عندهم هو كمذهب ابن حبيب الجواز للحكمة ونحوها حملاً للحديث على عدم الخصوصية والله أعلم.

(١) في نسخة ما ناله.

(٢) أخرجه ابن عساكر (٢٦٩/١٦).

ترخيصه ﷺ في لبس خاتم الذهب للبراء بن عازب

ومنها لبس خاتم الذهب وترخيصه في لبس خاتم الذهب للبراء بن عازب
الأنصاري رضى الله عنهما:

أخرج ابن أبي شيبة بسند صحيح عن أبي السفر [٢٢٢] قال: رأيت على البراء
بن عازب خاتماً من ذهب. ^(١)

وأخرج البغوى في الجعديات عن شعبة عن أبي إسحاق ونحوه.

وأخرج أحمد من طريق محمد بن مالك قال رأيت على البراء بن عازب خاتماً من
ذهب فقال قسم رسول الله ﷺ قسماً فألبسنيه وقال البس ما كساك الله ورسوله. ^(٢)

قال الحازمى إسناده ليس بذلك ولو صح فهو منسوخ قال في "فتح البارى" لو
ثبت النسخ عند البراء ما لبسه بعد النبى ﷺ وقد روى حديث النبى المتفق على
صحته عنه أى وهو حديث أمرنا رسول الله ﷺ بسبع ومئان عن سبع وذكر الحديث
وفيه مئان عن خاتم الذهب قال فالجمع بين روايته وفعله إما بأن يكون حمل النبى على
التنزيه أو فهم الخصوصية له من قوله البس ما كساك الله ورسوله وهذا أولى من
قول الحازمى لعل البراء لم يبلغه النبى ويؤيد الاحتمال الثانى أنه وقع فى رواية أحمد
كان الناس يقولون للبراء لِمَ تتختم بالذهب ونهى عنه رسول الله ﷺ فيذكر لهم هذا
الحديث ثم يقول كيف تأمروننى أن أضع ما قال رسول الله ﷺ البس ما كساك الله
ورسوله انتهى منه.

وقد نقله أيضاً الشيخ على القارى فى "جمع الوسائل" وقد جاء عن جماعة من
الصحابه لبس خاتم الذهب أيضاً منهم سعد بن أبى وقاص وطليحة بن عبيد الله
وصهيب وحذيفة وجابر وسمره وأبى أسيد وخباب بن الأرت وعبد الله بن يزيد

(١) أخرجه ابن أبى شيبة فى مصنفه (١٩٥/٥).

(٢) أخرجه أحمد (٢٩٤/٤).

اخْطَمِي، وهو محمول على أنه لم يبلغه النهي بدليل أن [٢٢٣] بعضهم لما بلغهم
الشيء ترك وقد كان في الصدر الأول من يقول إن لبسه للرجال مكروه تنزيها ثم
استقر الإجماع بعد على التحريم وهو مذهب الأئمة كلهم.

ترخيصه ﷺ لسراقة بن مالك لبس سواري كسرى وتاجه

ومنها ترخيصه لسراقة بن مالك بن جعشم الكنانى المدلجى وهو الذى تعرض له
في طريق الهجرة ليرده عنها فساخت قوائم فرسه ومن مسلمة الفتح وقرأ الصحابة في
لبس سواري كسرى ومنطقته وتاجه بعد نزعه عنه.

أخرج عبد بن حميد، وابن المنذر، وابن عساكر في "تاريخه" والبيهقى في "السنن"
عن الحسن أن عمر بن الخطاب أتى بسوار كسرى بن هرمز [فوضعها] في يد سراقة
بن مالك بن جعشم أعرابي من بني مدلج قال الشافعي وإنما ألبسهما سراقة لأن النبي
ﷺ قال لسراقة ونظر إلى ذراعيه كأن بك قد لبست سواري كسرى ومنطقته
وتاجه.^(١)

وأخرج البيهقي أيضاً من طريق ابن عيينة عن إسرائيل أبي موسى عن الحسن أن
رسول الله ﷺ قال لسراقة بن مالك كيف بك إذا لبست سواري كسرى قال فلما أتى
عمر بسواري كسرى دعا سراقة بن مالك فألبسه إياهما وكان سراقة رجلاً أذنب كثير
شعر الساعدين فقال له ارفع يديك وقل الله أكبر الحمد لله الذى سلبهما كسرى بن
هرمز الذى كان يقول أنا رب الناس وألبسهما سراقة بن مالك بن جعشم أعرابي
رجل من بني مدلج ورفع بها عمر صوته انتهى.

وفي هذا استعمال الذهب وهو حرام على الرجال لكن سيدنا عمر فهم من قوله
عليه السلام له إذا لبست سواري [٢٢٤] كسرى الترخيص له في لبسهما برهة من
الزمن إعلانا بعظيم قدرة الله وتعريفا بأنه تعالى لا يعجزه شيء لأن هذا الأمر محال

(١) أخرجه ابن عساكر (٣٣٨/٤٤).

عادة لا يتصوره أحد من أهل العادة ولا يجوز أصلاً فألبسهما عمر إياه لوجود الرخصة له إظهاراً للمعزة الرسول ﷺ وتحقيقاً لها لكونه أخيراً بذلك ثم أمره أن ينزعهما وجعلهما في الغنمة وهذا أحسن وأولى من قول بعضهم إن لبسهما ثم نزعهما في الحال لا يعد استعمالاً فإنه غير ظاهر وقول آخرين إن قصد إظهار المعزة عذر قبيح لمثل هذا فإنه غير ظاهر أيضاً لولا أنه فهم الترخيص له في ذلك من النص والله أعلم.

المؤاخاة بين من شاء من أصحابه ﷺ

ومنها أنه كان يؤاخى بين من شاء من أصحابه ويثبت بينهما التوارث بذلك وليس ذلك لغيره قاله على بن زيد.

أخرج ابن جرير في تفسيره عن يونس قال أخبرني ابن وهب قال: قال ابن زيد في قوله ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ [النساء: ٢٣] قال الذين عقد رسول الله ﷺ يعني عقد المؤاخاة بينكم وبينهم فاتوهم نصيبهم إذا لم يأت رحم يحول بينهم قال وهو ^(١) لا يكون اليوم إنما كان في نفر آخى بينهم رسول الله ﷺ وانقطع ذلك ولا يكون هذا لأحد إلا للنبي ﷺ كان آخى بين المهاجرين والأنصار واليوم لا يأخى بين أحد انتهى وقد ذكره السيوطي في خصائصه الكبرى.

تخصيصه ﷺ لنساء المهاجرين بأن يرثن دور أزواجهن

ومنها تخصيصه لنساء المهاجرين بأن يرثن دور أزواجهن لكونهن غرائب لا مأوى لهن ذكره السيوطي ونقله عنه في "كشف الغمة" وفي [٢٢٥] شرح المواهب وقال في كشف الغمة في كتاب الفرائض قال أنس رضي الله عنه وشكا نساء المهاجرين إلى رسول الله ﷺ ضيق منازلهن وخروجهن منها فأقر رسول الله ﷺ أن يرثن دور المهاجرين النساء فمات عبد الله بن مسعود فورث امرأته داراً بالمدينة انتهى وأخرج أحمد من طريق

(١) في نسخة وهذا.

عبد الواحد بن زياد حدثني الأعمش عن جامع بن شداد عن كلثوم قالت كانت زينب يعني امرأة عثمان بن مسعود تفلّي رأس رسول الله ﷺ وعنده امرأة عبد الله بن مظعون ونساء من المهاجرات يشكون منازلهن وأفن يخرجن منها ويضيق عليهن فيها فتكلمت زينب وتركت رأس رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ إنك لست تكلمين بعينيك تكلمي واعملی عملك وأمر رسول الله ﷺ يومئذ أن يورث دور المهاجرين النساء فمات عبد الله فورثته امرأته دارا بالمدينة.

وأخرج أيضاً من طريق شريك عن الأعمش عن جامع بن شداد عن كلثوم عن زينب أى امرأة عبد الله أن النبی ﷺ ورث النساء تعني نساء المهاجرين خطتهن تعني جمع خبطة بكسر الخاء وهى الدار يختطها الرجل فى أرض غير مملوكة لم ينزلها نازل قبله والمراد هنا أنه دفع المنازل التى كن يسكنها مع الأزواج بعد موتهن إليهن ميراثاً حصوصية خصصهن بها دون غيرهم من بقية الورثة لغريبتهن وعدم وجود موضع آخر لهن يرجعن إليه.

ترخيصه ﷺ في إرجاع من طلق ثلاثاً بدون محلل

ومنها ترخيصه لعبد يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف [٢٢٦] القرشى المطلبى أبى ركانة فى إرجاع امرأته بعد أن طلقها ثلاثاً بدون محلل أخرج عبد الرزاق وأبو داود من طريقه عن ابن جريج قال أخبرني بعض بنى أبى رافع مولى النبی ﷺ عن عكرمة عن ابن عباس قال طلق عبد يزيد أبو ركانة وإخوته أم ركانة ونكح امرأة من مزينة فحجأت النبی ﷺ فقالت ما يغني عني إلا كما تغني هذه الشعرة لشعرة أخذتها من رأسها ففرق بيني وبينه فأخذت النبی ﷺ حمية فدعا بركانة وإخوته ثم قال جلسائه أترون فلانا يشبه منه كذا وكذا قالوا نعم فقال النبی ﷺ لعبد يزيد طلقها أى المزنية ففعل فقال رجل امرأتك أم ركانة وإخوته فقال إن طلقها ثلاثاً يا رسول الله قال قد علمت راجعها وتلا ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلَّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ [الطلاق:

قال ابن حجر في الإصابة وشيخ ابن جريح الذي وصفه بأنه بعض سني رافع لا أعرف من هو انتهى وقد التبست هذه القصة على كثيرين بقصة أخرى وقعت لولده ركانة وهي ما أخرجه أبو داود أيضاً والشافعي في مسنده من طريق نافع بن عجير بن عبد يزيد بن ركانة أن ركانة بن عبد يزيد طلق امرأته مهيمة بنت عمير المزني فأخبر النبي ﷺ بذلك وقال والله ما أردت إلا واحدة فقال رسول الله ﷺ والله ما أردت إلا واحدة فقال ركانة والله ما أردت إلا واحدة فردها إليه رسول الله ﷺ [٢٢٧] فطلقها الثانية في زمن عمر والثالثة في زمن عثمان وأخرجه ابن منده بعنو عن الشافعي.

وأخرج أبو داود، أيضاً والترمذي، وأبو يعلى، والبعقوي، وابن شاهين، وابن منده، كلهم من طريق الزبير بن سعيّد عن عبد الله بن علي بن يزيد بن ركانة عن أبيه علي عن جده أي جد علي وهو ركانة أنه طلق امرأته البتة فأتى رسول الله ﷺ فقال ما أردت قال واحدة قال الله قال الله قال هو علي ما أردت. (١)

قال أبو داود وهذا يعني حديث نافع بن عجير وعبد الله بن علي أن ركانة طلق امرأته البتة فجعلها النبي واحدة أصح من حديث ابن جريح أن ركانة طلق امرأته ثلاثاً لأنهم أهل بيته وهم أعلم به انتهى.

قلت حديث ابن جريح هو في أبي ركانة وهو عبد يزيد لا في ركانة وهما قصتان كما ذكرناه وقد قال في الإصابة في ترجمة عبد يزيد إن كان خبر ابن جريح محفوظاً فلا مانع أن تتعدد القصة ولا سيما مع اختلاف السياقين انتهى.

نعم أخرج أحمد في مسنده قال حدثنا سعد بن إبراهيم حدثني أبي عن محمد بن إسحاق حدثني داود بن الحصين عن عكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس قال طلق ركانة بن عبد يزيد أخو بني المطلب امرأته ثلاثاً في مجلس واحد فحزن عليها حزناً

(١) أخرجه أبو داود (٢/٢٦٣)، والترمذي (٣/٤٨٠)، وأبو يعلى (٣/١٠٧).

شديداً قال فسأله رسول الله ﷺ كيف طلقها قال طلقها ثلاثاً قال فقال في مجلس واحد قال نعم قال فإنما تلك ^(١) واحدة فأرجعها إن شئت قال فرجعها ^(٢) فكان ابن عباس يرى أنما الطلاق عند كل طهر وهذا مخالف لما سبق في حديث [٢٢٨] نافع بن عجير وعبد الله بن علي أنه طلقها البتة وهم من أهل بيته فهم أعلم به كما قاله أبو داود وأيضاً فهو من رواية داود بن الحصين عن عكرمة وقد قال في التقريب فيه ثقة إلا في عكرمة ورمى برأى الخوارج وفي تهذيب التهذيب قال أبو داود أحاديثه عن شيوخه مستقيمة وأحاديثه عن عكرمة منكر وقال علي بن المديني ما روى عن عكرمة فمكرر قال وقال ابن عيينة كنا نتقى حديث داود وقال الساجي منكر الحديث يتهم برأى الخوارج وقال العقيلي قال ابن المديني مرسل الشعبي أحب إلى من داود عن عكرمة عن ابن عباس وقد استدل بالحديث الأول وهذا من يقول إن الطلاق الثلاث إذا وقع في كلمة واحدة يرد إلى واحدة. وقد بالغ ابن تيمية وابن القيم وأتباعهما في الاستدلال عليه لكن أئمة المذاهب كلهم على رده وعدم الالتفات إليه بل حكى ابن عبد البر وغير الإجماع على خلافه ولم ينسبه ابن المنذر في الإشراف وهو من هو ثقة وضبطاً وعدالة وإطلاعا إلا لبعض المبتدعة ونقل أبو الحسن في شرح المدونة عن ابن العربي قال ما ذهبت ديكاً قط بيدي ولو وجدت من يرد المطلقة ثلاثاً لذبحته بيدي وهو منه مبالغة في الزجر عن ذلك والله أعلم.

ترخيصه ﷺ في التبتل

ومنها ترخيصه في العذبة أي التبتل وترك النكاح انقطاعاً عن الدنيا ومستلذاتها للعبادة لعلبة بضم العين وسكون اللام بن زيد الأنصاري الأوسي الحارثي فيما قاله الواقدي لأن المعروف في شريعة المسلمين خلافاً للنصاري هو الحث على [٢٢٩] النكاح والتناسل والنهي عن التبتل وترك النساء ليكثر النسل ويدوم الجهاد قال عليه

(١) في نسخة تملك.

(٢) في نسخة فراجعها.

السلام ما بال أقوام قالوا كذا وكذا يعنى لا تتزوج ولا تأكل اللحم ولا نام على فراش لكنى أصلى وأنام وأصوم وأفطر وأتزوج الساء فمن رغب عن سنى فليس منى أخرجه مسلم عن أنس.^(١)

وقال تزوجوا فإنى مكاتر بكم الأمم فمن كان له طولاً فلينكح ومن لم يجد فعليه بالصيام فإن الصوم له وجاء أخرجه ابن ماجه عن عائشة.^(٢)

وقال تزوجوا فإنى مكاتر بكم الأمم ولا تكونوا كرهانية النصارى أخرجه ابن عدى، والبيهقى فى "السنن" عن أبى أمامة.^(٣)

وقال لا خزام ولا زمام ولا سياحة ولا تبتل ولا ترهب فى الإسلام. أخرجه عبد الرزاق.^(٤)

وقال من تبتل فليس منا أخرجه البيهقى فى "الشعب" عن أبى قلابة مرسلًا.

وأخرج أحمد بمسند صحيح عن أنس قال كان النبى ﷺ يأمر بالبائة - يعنى النكاح - وينهى عن التبتل فهيا شديداً ويقول تزوجوا الودود الولود فإنى مكاتر بكم الأمم يوم القيامة.^(٥)

وفى مسلم عن سعد بن أبى وقاص قال رد رسول الله ﷺ على عثمان بن مظعون التبتل ولو أذن له لاختصينا.^(٦)

(١) أخرجه مسلم (١٠٢٠/٢) رقم (١٤٠١).

(٢) أخرجه ابن ماجه (٥٩٢/١).

(٣) أخرجه البيهقى فى الكبرى (٧٨/٧).

(٤) أخرجه عبد الرزاق (٤٤٨/٨).

(٥) أخرجه أحمد (١٥٨/٣).

(٦) أخرجه مسلم (١٠٢٠/٢) رقم (١٤٠٢).

وفي رواية له عنه قال أراد عثمان بن مظعون أن يتبتل فنهاه رسول الله ﷺ ولو أجاز له ذلك لاختصينا.

هل الانقطاع إلى العبادة أفضل من النكاح أم النكاح أفضل؟

وفي حاشية ابن التلمساني على الشفا ما نصه: واختلف العلماء هل الانقطاع إلى العبادة أفضل من النكاح أم النكاح أفضل إذا كان مضافاً إليها فالأول هو مذهب [٢٣٠] الشافعي والثاني لمالك رضي الله عنهما واستدل الشافعي بمدح الله تعالى ليجي بن زكريا بقوله ﴿وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ [آل عمران: ٣٩] وغير ذلك من الأدلة وأجاب ابن العربي في سراج المريدين عن ذلك أعنى قصة يحيى بأن شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد في شرعنا ما يرده وقد ورد النهي عن التبتل والحض على النكاح في أحاديث النبي ﷺ انتهى.

وعلة هذا هو أحد الذين ﴿أَعْيَنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾ [التوبة: ٩٢] وهو الذي لما حث النبي ﷺ على الصدقة قال اللهم إنه ليس عندي ما أتصدق به إلا أني تصدقت بعرضي على من ناله من خلقك فقال النبي ﷺ أين المتصدق بعرضه البارحة فقام علبة فقال يا رسول الله أنا قال إن الله قد قبل صدقتك أخرج ابن النجار في "تاريخه".

ترخيصه ﷺ لعائشة في اشتراء الولاء لموالي بريرة

ومنها ترخيصه لعائشة في اشتراء الولاء لموالي بريرة ولا يوفي لهم به على ما ذكره جماعة من العلماء من أن هذا خاص بها في هذه القضية لمصلحة قطع عاداتهم في ذلك كما خص فسخ الحج إلى العمرة بالصحابة في عام حجة الوداع لمصلحة بيان جوازها في أشهره ونص النووي في شرح مسلم لدى قوله في الحديث خطاباً لعائشة اشتريها وأعتقها واشترطى لهم الولاء فإنما الولاء لمن أعتق بعد ما ذكر أنه مشكل من حيث إنها اشتراط وشرطت لهم الولاء وهذا الشرط يفسد البيع ومن حيث إنها خدعت

البائعين وشرطت لهم ما لا يصح ولا يحصل لهم وكيف إذن عائشة [٢٣١] في هذا قالوا والأصح في تأويل الحديث ما قاله أصحابنا في كتب الفقه أن هذا الشرط خاص في قصة عائشة واحتمل هذا الإذن وإبطاله في هذه القصة الخاصة وهي قضية عين لا عموم لها قالوا والحكمة في إذنه ثم إبطاله أن يكون أبلغ في قطع عادتهم في ذلك وزجرهم عن مثله كما أذن ﷺ لهم في الإحرام بالحج في حجة الوداع ثم أمرهم بفسخه وجعله عمرة بعد أن أحرموا بالحج وإنما فعل ذلك ليكون أبلغ في زجرهم وقطعهم عما اعتادوه من منع العمرة في أشهر الحج وقد تحمل المفسدة اليسيرة لتحصيل مصلحة عظيمة والله أعلم انتهى منه بلفظه.

وقد تعقب هذا الجواب ابن دقيق العيد وقال الخصوصية لا تثبت بالاحتمال ولا بد لها من دليل وأقول كان دليلها عندهم ضعف غير هذا الجواب من الأهمية التي ذكروها فتقوى حيثئذ حمل الحديث على الخصوصية لأن له عليه السلام أن يخص من شاء بما شاء من الأحكام وغيرها لما يظهر له من المصالح في ذلك ثم حديث عائشة هذا وهو في الموطأ، ومسنند أحمد، والصحيحين، وغيرها، من كتب الحديث وقد كرره البخاري في مواضع وذكره بالفاظ وروايات وجمع فيه الطبري ستة أجزاء وجمع غيره منه مائة فائدة.

جعله ﷺ الخيار ثلاثة أيام

ومنها جعله لحبان بفتح الحاء بن منقذ الأنصاري المازني الخيار ثلاثة أيام في كل سلعة ابتاعها أخرجه البخاري، وغيره، عن ابن عمر أن رجلاً - أى وهو حبان المذكور - ذكر للنبي ﷺ أنه يخدع في البيع فقال النبي ﷺ إذا [٢٣٢] بايعت فقل لا خلاب. (١)

زاد البيهقي في هذا الحديث بإسناد حسن ثم أنت بالخيار في كل سلعة ابتعتها ثلاث ليال. (١)

وفي رواية الدارقطني عن عمر فجعل له الرسول ﷺ عهدة ثلاثة أيام. (٢)

زاد ابن إسحاق في رواية يونس بن بكير فإن رضيت فأمسك وإن سخطت فاردد فبقى حتى أدرك زمن عثمان وهو ابن مائة وثلاثين سنة فكثر الناس في زمن عثمان فكان إذا اشترى شيئاً فقبل له إنك غبت فيه رجع فيه فيشهد له رجل من الصحابة بأن النبي ﷺ قد جعله بالخيار ثلاثاً فرد له دراهمه وقد ذكر جماعة من العلماء أنها واقعة عين وحكاية حال لا يصح دعوى العموم فيها لأحد وللتبني ﷺ أن يخص من شاء بما شاء.

ترخيصه لضباعة بنت عمه في التحلل من الإحرام بالحج بالمرض

ومنها ترخيصه لضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب الهاشمية بنت عمه في التحلل من الإحرام بالحج بالمرض على أحد القولين عند العلماء في ذلك وأنه خصوصية لها.

أخرج أحمد، والبحار في النكاح في باب الأكفاء في الدين، ومسلم في الحج كلهم من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت دخل رسول الله ﷺ على ضباعة بنت الزبير وقال لها لعلك أردت الحج قالت والله ما أجدني إلا وجعة فقال لها حجي واشترطي وقولي اللهم على حيث حبستني وكانت تحت المقداد بن الأسود. (٣)

أي ابن عبد يغوث الزهري نسب إليه لكونه تبناه وإلا فهو ابن عمرو بن ثعلبة بن مالك الكندي.

(١) أخرجه البيهقي في الكبرى (٢٧٣/٥).

(٢) أخرجه الدارقطني (٥٤/٣).

(٣) أخرجه البخاري (١٩٥٧/٥) رقم (٤٨٠١)، ومسلم (٨٦٧/٢) رقم (١٢٠٧).

وأخرج أحمد، ومسلم، والنسائي من طريق الزهري عن عروة عن عائشة قالت دخل النبي ﷺ [٢٣٣] على ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب فقالت يا رسول الله إني أريد الحج وأنا شاكية فقال النبي ﷺ حجي واشترطي أن محلي حيث حبستني.^(١)

وأخرج أيضاً أبو داود، والترمذي وقال حسن صحيح واللفظ له، والنسائي عن ابن عباس أن ضباعة بنت الزبير أتت النبي ﷺ فقالت يا رسول الله إني أريد الحج أفأشترط قال نعم قالت كيف أقول قال قولي لبيك اللهم لبيك محلي من الأرض حيث تحبسن. زاد النسائي فإن لك على ربك ما استئنت.^(٢)

وأخرج أحمد عن طريق عبد الكريم الجزري قال حدثني من سمع ابن عباس يقول حدثني ضباعة أنها قالت يا رسول الله إني أريد الحج فقال لها حجي واشترطي.

وأخرج أيضاً من طريق أبي بكر عبد الله بن الزبير عن جدته قال فما أدرى أسماء بنت أبي بكر أو سعدة بنت عوف أن رسول الله ﷺ دخل على ضباعة بنت عبد المطلب فقال ما يمنعك من الحج يا عمة قالت إني امرأة سقيمة وإني أخاف الحبس قال فأحرمي واشترطي أن محلك حيث حبست.

أخرج النسائي عن ابن عباس قال جاءت ضباعة بنت الزبير إلى رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله إني امرأة ثقيلة وإني أريد الحج فكيف تأمرني أن أهل قال أهلي واشترطي أن محلي حيث حبستني وقول الأصبلي فيما حكاه عياض عنه لا يثبت في الاشتراط إسناد صحيح تعقبه النووي بأن الذي قال غلط فاحش لأن الحديث مشهور صحيح من طرق متعددة وقد اختلف [٢٣٤] العلماء في هذا الاشتراط فذهب بعض أهل العلم إلى صحته في الحج وقيس عليه العمرة وقالوا إن اشترط فعرض له مرض أو

(١) أخرجه مسلم (٨/٢ رقم ١٢٠٧)، وأحمد (٦/١٦٤)، والنسائي في المنهاج (٥/١٦٨)

(٢) أخرجه الترمذي (٣/٢٧٨).

عذر فله أن يحل ويخرج من الإحرام وهو قول عمر وعثمان وعلي وابن مسعود وعمار وابن عباس وسعيد بن المسيب وعروة وعلقمة وشريح وإليه ذهب الشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور وذهب بعضهم إلى عدم الصحة وقالوا إن اشترط فليس له أن يخرج من إحرامه ورأوه كمن لم يشترط وهو قول ابن عمر وعائشة والنخعي والحكم وطاووس وسعيد بن جبير وإليه ذهب المالكية والحنفية وأجابوا عن حديث ضباعة هذا بأنه خاص بها وللتبني ﷺ أن يخص من شاء بما شاء.

وقد أخرج أحمد، والترمذي وقال حسن صحيح، والنسائي من طريق معمر عن الزهري عن سالم عن أبيه أنه كان ينكر وفي لفظ أحمد يكره الاشتراط في الحج ويقول أليس حسبكم سنة نبيكم ﷺ ولفظ أحمد والنسائي أما حسبكم سنة نبيكم ﷺ أنه لم يشترط وفي لفظ آخر للنسائي من طريق يونس عن ابن شهاب عن سالم قال كان ابن عمر ينكر الاشتراط في الحج ويقول أليس حسبكم سنة رسول الله ﷺ إن حسب أحدكم عن الحج طاف بالبيت وبالصفا والمروة ثم حل من كل شيء حتى يحج عاماً قابلاً ويهدى ويصوم إن لم يجد هدياً.

ترخيصه ﷺ في ترك المبيت بمنى

ومنها ترخيصه في ترك المبيت بمنى لا يليها من أجل السقاية لسيدنا العباس فقط على قول أوله ولبنيه خاصة على قول آخر أولبني هاشم كلهم دون غيرهم من أهل السقاية على قول [٢٣٥] ثالث.

أخرج أحمد، والبخاري، ومسلم، وأبو داود، وغيرهم عن ابن عمر رضي الله عنهما أن العباس بن عبد المطلب استأذن رسول الله ﷺ أن يبيت بمكة ليال من أجل سقايته فأذن له. (١)

(١) أخرجه البخاري (٥٨٩/٢ رقم ١٥٥٣)، ومسلم (٩٥٣/٢ رقم ١٣١٥).

وفي لفظ للبخاري عن ابن عمر رخص النبي ﷺ يعني للعباس أن يبيت بمكة ليال منى من أجل السقاية.

وقد اختلف العلماء في هذه الرخصة، فمن قائل منهم إنها خاصة بسيدنا العباس كما هو صريح الحديث لا تتعداه إلى غيره، ومن قائل أنها تشمل له وبنيه خاصة، ومن قائل أنها تشمل له وبنيه وسائر بني هاشم ولا تتعداهم إلى غيرهم من أهل السقاية، وقيل إنه يدخل فيها أهل السقاية كلهم كانوا من آل العباس أو من بني هاشم أو من غيرهم من سائر الأمة، وعليه فلا خصوصية لمن ذكر وهذا هو مذهب المالكية والشافعية والحنابلة قال سند وهو من أئمتنا المالكية في طرازه يجوز لأهل السقاية ترك المبيت بمعنى ويبيتون بمكة يرمون الجمار بمنى فمارا ويعودون إلى مكة انتهى.

وعند الحنفية إن المبيت بمنى لا يلي الرمل ليس بواجب إنما هو سنة لا يلزم تتعمد تركه شيء سوى الإساءة.

ضربه ﷺ لعثمان يوم بدر بسهمه وأجره وكان قد تخلف

ومنها أنه ضرب لعثمان ﷺ يوم بدر بسهمه وأجره وكان قد تخلف عنها بأمره عليه السلام لأجل مرض زوجته رقية بنت رسول الله ﷺ مرضها الذي توفيت فيه ودفنت ورسول الله ﷺ غائب ببدر ولم يضرب لغائب غيره على ما قاله الخطابي وتبعه السيوطي وقولاً مع [٢٣٦] حديث أبي داود فقد أخرج في سننه بإسناد صالح عن ابن عمر قال إن رسول الله ﷺ قام - يعني يوم بدر - فقال إن عثمان انطلق في حاجة الله وحاجة رسوله ﷺ وإني أباع له فضرب له رسول الله ﷺ بسهم ولم يضرب لأحد غاب غيره.

ومنها أنه عليه الصلاة والسلام قال له إن لك لأجر رجل ممن شهدا وسهمه وأورد على هذا أن جماعة آخرين لم يحضروها وضرب لهم النبي ﷺ بسهمهم وأجرهم وهم من المهاجرين سعيد بن زيد وطلحة بن عبيد الله بعثهما لجهة الشام يتحسسان غير قريش فعن عروة قال قدم سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بعدما رجع رسول الله

ﷺ من بدر فكلّم رسول الله ﷺ فضرب له بسهمه فقال وأجرى يا رسول الله قال وأجره. أخرج ابن عائذ وعن الزهري مثله أخرج ابن عساكر في "تاريخه" وعن موسى بن عقبة مثله أخرج ابن عساكر أيضاً وعن ابن إسحاق مثله أخرج أيضاً وعن عروة أيضاً قال قدم طلحة بن عبيد الله من الشام بعد ما رجع رسول الله ﷺ من بدر فكلّم رسول الله ﷺ في سهمه فقال نعم لك سهمك فضرب له بسهمه قال وأجرى يا رسول الله قال وأجره ابن عائذ وعن ابن شهاب مثله أخرج ابن عساكر وعن موسى بن عقبة مثله أخرج ابن عساكر أيضاً وعن ابن إسحاق مثله أخرج ابن عساكر، ذكرهما في جمع الجوامع للسيوطي [٢٣٧] ومن الأنصار أبو لبابة استخلفه على المدينة وعاصم بن عدى على أهل العالية والحارث بن حاطب على بني عمرو بن عوف لشيء بلغه عنهم والحارث بن الصمة وقع بالروحاء فكسر فرد منها وحوات بن جبير أصابه حجر في ساقه فرده من الصفراء هؤلاء الذين ذكرهم ابن سعد ومجموعهم بعثمان ثمانية وإليهم يشير في المواهب بقوله وثمانية لم يحضروها إنما ضرب لهم بسهمهم وأجرهم فكانوا كمن حضرها انتهى.

وذكر الواقدي سعد بن مالك الساعدي والد سهل قال تجهز ليخرج لبدر فمات فضرب له النبي ﷺ بسهمه وأجره وفي فتح الباري لم يشهد سعد بن عبادة بدرا وإن عد منهم لكونه ممن ضرب له بسهمه وأجره وفي العيون لابن سيد الناس أنه كان يتهيأ للخروج إلى بدر ويأتي دور الأنصار يحضهم على الخروج فنهش قبل أن يخرج فأقام فقال عليه السلام لمن كان سعد لم يشهدا لقد كان عليها حريصا قال وروى بعضهم أنه عليه الصلاة والسلام ضرب له بسهمه وأجره انتهى.

وفي "المستدرک" للحاكم أن جعفر بن أبي طالب ضرب له ﷺ يومئذ بسهمه وأجره وهو بالخبشة وأقره الذهبي.

وذكر ابن إسحاق في مغازيه صبيح مولى أبي العاص ابن أمية ويقال مولى أبي أحيحة سعيد بن العاص وهو قول الأكثر وقال كان قد تجهز رسول الله ﷺ إلى بدر ثم

مرض فحمل رسول الله ﷺ على يعيره أبا سلمة بن عبد الأسد ثم شهد المشاهد كلها مع النبي ﷺ [٢٣٨] وقال الذهبي في التجريد صبيح مولى أبي أحيحة سعيد بن العاص ابن أمية تجهز لبدر انتهى.

وفي "شرح المواهب" لدى عده لمن لم يحضرها وضرب له النبي ﷺ بسهمه وأجره وصبيح مولى أبي أحيحة رجع لمرضه فبلغ الذين لم يحضروها وضرب لهم بسهامهم وأجورهم أحد عشر رجلاً من غير عثمان رضى الله عنهم.

وأجاب في "شرح المواهب" بأن المراد أنه لم يضرب لأحد غاب لأمر لا تعلق له بمصالح المسلمين ولم يمنعه العذر غيره فلا يرد أولئك الذين ضرب لهم لأن سهم من تخلف للعذر ومنهم من تخلف للمصالح كذا قال وقد ذكر أصحابنا أن من تخلف ببلد الإسلام لحاجة بأن لم يعد عليه منها نفع ولو تعلقت بالمسلمين لا يسهم له بخلاف من تخلف لحاجة لا تعلق لها بالجيش لها تعلق به بأن عاد عليه أو على أمير الجيش منها نفع فيسهم له.

فالأول: كحشر القوم وجمعهم ليلتحقوا بالمجاهدين وإصلاح الطريق التي يسلكونها والسعى في إقامة سوق لهم وما أشبه ذلك لقسمه ﷺ يوم بدر لطلحة وسعيد بن زيد وهما غائبان في جهة الشام وما قدم حتى رجع من بدر لمصلحة تعلقت بالجيش.

والثاني: كقسمه ﷺ يوم بدر أيضاً لعثمان وقد خلفه على ابنته رقية وكانت مريضة لتمريرها وتجهيزها ودفنها إذا ماتت وهذه مصلحة متعلقة بالأمير وعليه فلا خصوصية للثلاثة المذكورين بالإسهام وذكروا أيضاً أن من مات قبل اللقاء أى التقاء الجيشين لا يسهم له وهو شامل لمن قُيماً للخروج ثم مات قبله كسعد بن مالك في بدر فيكون الإسهام له فيها من الخصائص كما يشمل من قُيماً للخروج وخرج ثم مات [٢٣٩] ببلد الإسلام أو بعد دخول أرض العدو قبل الالتقاء وذكروا أيضاً أن من مرض مرضاً يمنعه من القتال بعدما حضر القتال وهو صحيح وحصل الإشراف على الغنيمة يسهم له اتفاقاً وقبل حصوله يسهم له على المشهور وفيه من خرج من بلده مريضاً

وبقى كذلك حتى إنقضى القتال أو مرض قبل دخول العدو أو بعده وقبل القتال ولو ييسر ومنعه المرض من حضور القتال في الصور الثلاث قولان بالإسهام لشهوده الواقعة مع المسلمين وتكسيه لسوادهم وعدمه لوجود المرض المانع له من حضور صف القتال ومقتضى التعليق أنه إذا مرض في بلد الإسلام بعد التهيؤ فلم يقدر على الخروج كسعد بن عباد في بدر أو في أثناء الطريق فرد ولم يحضر صف القتال ولا شهد الواقعة كالحارث بن الصمة وخوات بن جبير وصبيح مولى أبي أحبيحة فيها لا يسهم له وعليه فالإسهام لهم من الخصائص كالإسهام لمن استخلفه على المدينة أو على بعض قراها أو لجعفر بن أبي طالب وهو بالحبيشة لكن في كتاب محمد بن المواز قال ومن دخل دار الحرب فلم يبلغ العسكر حتى مرض فخلفوه في الطريق لعله يفيق فيلحق بهم فغنموا ورجعوا فله سهمه وكذلك إن كان تخلفه في بلد الإسلام قبل أن يدرّب في بلاد الحرب فله سهمه وقال الباجي من وجد منه الخروج في الجيش فقد وجد منه الشروع في العمل فلا يمنع من السهم إلا الرجوع باختياره إلى الإسلام قال محمد عن مالك ولا يمنع منه الرجوع على وجه الغلبة راجع شرح مختصر خليل للإمام المواق وهذا الذي حررناه تعلم أن [٢٤٠] الإسهام لمن ذكرناه منه ما يحسن عده من الخصائص ومنه ما لا، ومنه ما يجري على اختلاف العلماء فيه والله أعلم.

ضربه ﷺ لجعفر وأصحابه ممن قدم معه بسهم

ومنها أنه يوم خيبر ضرب لجعفر بن أبي طالب وأصحابه ممن قدم معه بسهم ولم يضرب لأحد غاب غيرهم أخرج الحسن بن سفيان وأبو نعيم عن أبي موسى الأشعري ﷺ قال بلغنا خروج النبي ﷺ ونحن باليمن فخرجت أنا وأخوان لي وأنا أصغرهم في ثلاثة أو اثنين وخمسين رجلاً من قومي فآلقنا سفينتا إلى النجاشي بالحبيشة فوافقتا جعفر بن أبي طالب وأصحابه عنده فقال جعفر إن رسول الله ﷺ بعثنا ها هنا وأمرنا بالإقامة فأقيموا معنا فأقمنا معه حتى قلّمن جميعاً فوافقتا رسول الله ﷺ حين افتتح خيبر فأسهم لنا وقال يا أهل السفينة لكم أنتم هجرتان.

وأخرج أبو داود عنه أيضاً قال قدمنا فوافقنا رسول الله ﷺ حين افتتح خيبر فأسهم لنا أو قال فأعطانا منها وما قسم لأحد غاب عن فتح خيبر منها شيئاً إلا لمن شهد معه إلا أصحاب سفيتتنا جعفر وأصحابه فأسهم لهم معه وأخرج ابن أبي شيبة وأبي يعلى وابن عساكر في تاريخه عنه أيضاً قال قدمنا على رسول الله ﷺ بعد ما فتحت خيبر بثلاث فأسهم لنا ولم يسهم لأحد لم يشهد الفتح غيرنا.

ترخيصه ﷺ لمعاذ بن جبل رضي الله عنه في قبول الهدية

ومنها ترخيصه لمعاذ بن جبل الأنصاري الخزرجي رضي الله عنه في قبول الهدية حين بعثه إلى اليمن قاضياً ولا يجوز قبولها للقضاة ولا [٢٤١] لغيرهم من سائر الولاة بعده ﷺ وقد قيل إذا دخلت هدية دار قاض تطايرت الشريعة من كواها.

ذكر سيف بن عمر التميمي بسند له عن عبيد بن صخر بن لوزان الأنصاري وكانت له صحبة قال: قال النبي ﷺ لمعاذ حين بعثه إلى اليمن إنى عرفت بلاءك في الدين والذي قد ركبك من الدين وقد طيبت لك الهدية فإن أهدى لك شيء فاقبل قال فرجع حين رجع بثلاثين رأساً أهديت له وقال بهذا الإسناد أن النبي ﷺ قال له لما ودعه حفظك الله من بين يديك ومن خلفك وعن يمينك وعن شمالك ومن فوقك ومن تحتك وذراً عنك شرور الإنس والجن نقله الحافظ في الإصابة في ترجمة معاذ وذكر في ترجمة عبيد بن صخر تخريج ابن السكن والطبري من طريق سيف عن سهل بن يونس بن سهل عن أبيه عن عبيد بن صخر أن النبي ﷺ كتب إلى معاذ إنى عرفت بلاءك في الدين والذي ذهب من مالك حتى ركبك الدين وقد طيبت لك الهدية فإن أهدى إليك شيء فاقبل.

وأخرج الطبراني في "الكبير" وابن راهويه وابن عبد البر في الاستيعاب من طريق معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه قال كان معاذ رجلاً شاباً جميلاً وكان من أفضل شباب قومه سمحاً لا يمسك فلم يزل يدان حتى أغلق ماله كله من الدين فأتى النبي ﷺ فطلب إليه أن يسأل غرماءه أن يضعوا له فأبوا ولو تركوا

لأحد من أجل أحد لتركوا لمعاذ من أجل رسول الله ﷺ فباع النبي ﷺ [٢٤٢] ماله كله في دينه حتى قام معاذ بغير شيء حتى إذا كان عام فتح مكة بعثه النبي ﷺ إلى طائفة من أهل اليمن ليحيره فمكث معاذ باليمن أميراً وكان أول من انجر في مال الله هو فمكث حتى أصاب وحتى قبض رسول الله ﷺ. ^(١) فلما قدم قال عمر لأبي بكر أرسل إلى هذا الرجل فدع له ما يعيشه ونخذ سائرته منه فقال أبو بكر إنما بعثه النبي ﷺ ليحيره ولست بأخذ منه شيئاً إلا أن يعطيني فانطلق عمر إليه إذ لم يطمعه أبو بكر فذكر ذلك لمعاذ فقال معاذ إنما أرسلني إليه النبي ﷺ ليحيرني ولست بفاعل ثم أتى معاذ عمر فقال قد أطعته وأنا فاعل ما أمرتني به فإن رأيت في المنام أني في حومة ماء قد خشيت الغرق فخلصتني منه يا عمر فأتى معاذ أبا بكر فذكر ذلك كله له وحلف أنه لا يكتمه شيئاً يعني من المال الذي جاء به فقال أبو بكر لا آخذ منك شيئاً قد وهنت لك فقال عمر هذا حين حل وطاب فخرج عند ذلك معاذ إلى الشام راجع الجمع في مسند أبي بكر الصديق رضي الله عنه قلت وهذا يقتضي أن أبا بكر وعمر لم يلغهما خبر تطيب النبي ﷺ الهدية لمعاذ فلذا قال عمر ما قال وفعل ما فعل جرياً على مقتضى الشرع المطاع في مثله وأما أبو بكر فكأنه علم ما كان في نفس النبي ﷺ من ذلك بالكشف أو بالقرائن فلذلك امتنع من الأخذ منه أولاً ثم طيب له ذلك ثانياً لإذهاب ما في نفسه ونفس عمر من الشبهة الحاصلة [٢٤٣] وقد كان أبو بكر أعلم بما في نفس النبي ﷺ وباطنه من غيره من جميع الناس ولم يصرح معاذ لهما بتطيب النبي ﷺ ذلك له وأما إليه إيماء كأنه خوفاً من عدم تصديق بعض الناس له واتهامه بالكذب على المصطفى ﷺ ولعل من علم ذلك من النبي ﷺ أو سمعه منه من غيره أي غير معاذ غاب حينئذ أو مات والله أعلم بالواقع من ذلك.

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (٣٢/٢٠).

تحريمه ﷺ على ﷺ أن يتزوج على فاطمة

ومنها تحريمه على ﷺ أن يتزوج على زوجته فاطمة بنت رسول الله ﷺ لأنه يفضيه ما يفضيها وقيل إن التحريم عام في جميع بناته عليه الصلاة والسلام قيل وكذلك ذرية بناته وإن سفلن إلى يوم القيامة.

أخرج أحمد، والبخاري في عدة مواضع منها في النكاح في باب ذب الرجل عن ابنته في الغيرة والإنصاف، ومسلم في الفضائل، وأبو داود في النكاح، والترمذي، والنسائي في المناقب من حديث المسور بن مخرمة أنه سمع النبي ﷺ على المنبر يقول إن بني هاشم بن المغيرة أي وهم أعمام ابنة أبي جهل استأذنوني في أن ينكحوا ابنتهم أي وهي جويرة وقيل العوراء وقيل جميلة بنت أبي جهل على بن أبي طالب فلا أذن ثم لا أذن لهم ثم لا أذن إلا أن يريد ابن أبي طالب أن يطلق ابنتي وينكح انتهم فإنما ابنتي بضعة مني يرييني ما أراهما ويؤذييني ما آذاها. (١)

قالوا وفيه تحريم إيدائه ﷺ بكل وجه وكل حال وإن تولد الإيداء مما أصله مباح وهذا من خصائصه عليه الصلاة والسلام. [٢٤٤]

وأخرج الشيخان أيضاً من حديث المسور قال إن علي بن أبي طالب خطب بنت أبي جهل وعنده فاطمة بنت النبي ﷺ فلما سمعت بذلك فاطمة أتت النبي ﷺ فقالت يزعم قومك أنك لا تغضب لبناتك وهذا علي ناكح بنت أبي جهل قال المسور فقام النبي ﷺ فسمعتة حين تشهد قال أما بعد فإني أنكحت أبا العاص بن الربيع فحدثني فصدقني وإن فاطمة بنت محمد بضعة مني وإن أكره أن يفتنوها والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عبد الله عند رجل واحد أبداً قال فترك علي الخطبة. (٢)

(١) أخرجه البخاري (٢٠٠٤/٥) رقم (٤٩٣٢)، ومسلم (١٩٠٣/٤) رقم (٢٤٤٩).

(٢) أخرجه البخاري (١١٣٢/٣) رقم (٢٩٤٨).

وفي رواية للبخاري في الخمس من حديث المسور أيضاً قال إن علي بن أبي طالب خطب ابنة أبي جهل على فاطمة فسمعت رسول الله ﷺ يخطب الناس في ذلك على منبره هذا وأنا يومئذ محتلم أي عاقل ضابط لما أتحملة فهو من الحلم بكسر الحاء لا من الحلم بضمها لأنه لم يكن حينئذ محتلماً بل كان ابن سبع أو ثمان فقال إن فاطمة مني وأنا أتخوف أن تفن في دينها ثم ذكر صهرها له من بني عبد شمس فأنى عليه في مصاهرته قال حدثني فصدقني ووعدني فوفى لي وإن لست أحرم حلالاً ولا أحل حراماً ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله أبداً.

وأخرج الحاكم في "المستدرک" بسند صحيح عن سويد بن غفلة وهو أحد المخضرمين قال خطب علي ابنة أبي جهل إلى عمها الحارث بن هشام فاستشار النبي ﷺ فقال أعن حسبها تسألني فقال لا ولكن أتأمرني بها قال لا فاطمة بضعة [٢٤٥] مني ولا أحسب إلا أنها تحزن أو تجزع فقال علي لا أتى شيئا تكرهه.^(١)

وأخرج الحارث بن أبي أسامة عن علي بن الحسين قال أراد علي بن أبي طالب أن يخطب بنت أبي جهل فقال رسول الله ﷺ إنه ليس لأحد أن يتزوج ابنة عدو الله عليها ابنة رسول الله وأخرج الحاكم عن أبي حنظلة أن علي يخطب ابنة أبي جهل فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال فاطمة بضعة مني فمن آذاها فقد آذاني قال في الخصائص الكبرى مرسل قوى.

وأخرج أحمد، والحاكم، والبيهقي عن عبيد الله بن أبي رافع عن المسور أنه بعث إليه حسن بن حسن أي الحسن المثنى بن الحسن السبط يخطب ابنته فقال والله ما من نسب ولا سب ولا صهر أحب إلى منكم ولكن رسول الله ﷺ قال فاطمة بضعة مني

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک (١٧٣/٣) وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذه السياقة.

يقبضني ما يقبضها ويسطني ما يسطها وعندك ابنتها - أي فاطمة بنت الحسين
ولو زوجتك لقبضها ذلك فانطلق عاذراً له.^(١)

وقد قال ابن التين الصفاقسي أصح ما تحمل عليها هذه القصة أنه ﷺ حرم على
على أن يجمع بين ابنته وبين ابنة أبي جهل لأنه علل بأن ذلك يؤذيه وإبذائه حرام
بالإجماع ومعنى قوله لا أحرم حلالاً أمراً حلالاً له لو لم تكن عنده فاطمة وأما الجمع
بينهما المستلزم تأذيه لتأذي فاطمة به فلا انتهى.

وقال ابن أبي داود حرم الله على علي أن ينكح علي فاطمة حياتهما لقوله ﴿وَمَا
آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧].

وذكر الشيخ أبو علي السنجي أحد عظماء الشافعية [٢٤٦] أصحاب الوجوه في
شرح التلخيص لابن القاص أنه يحرم التزوج على بنات النبي ﷺ أي في كلهم وفي
فتح الباري لا يبعد أن يبعد من خصائص النبي ﷺ ألا يتزوج على بناته ويحتمل أن
يكون ذلك خاصاً بفاطمة رضي الله عنها. وفي "المواهب" ومنها يعني من الخصائص
أنه لا يتزوج على بناته قال في شرحها أي يحرم انتهى.

وفي "كشف الغمة" في الكلام على الخصائص نقلاً عن خط السيوطي ولا يجوز
التزوج على بناته ومنع بعض العلماء التزوج على ذرية بناته وإن سفلن إلى يوم
القيامة ووجهه ظاهر انتهى.

واستدل بعضهم لما قاله هذا البعض بحديث المسور الأخير في امتناعه من تزويج
الحسن بن الحسن.

وقال في "شرح المواهب" لا يصح هذا القول لقيام الإجماع الفعلي في كل عصر
على خلافه فهو خاص ببناته أو بفاطمة فقط على ما مر وقال وامتناع المسور من مزيد
ورعه حملاً لما سمعه على عمومته انتهى.

(١) أخرجه أحمد (٣٢٣/٤)، والحاكم (١٧٢/٣).

ومنها أن وفد ثقيف لما قدموا عليه وذلك بعد قدومه من تبوك وأنزلهم في المسجد وضرب عليهم قبة في ناحيته لكي يسمعوا القرآن ويروا الناس إذا صلوا كان فيما سألوه واشتروطوا عليه حين عزموا على الإسلام أن يدع لهم الطاغية وهي اللات لا يهدمها ثلاث سنين لئلا يتروع قومهم بهدمها ابتداء فأبى إلا أن تهدم فما برحوا يسألونه سنة سنة وبأبى عليهم حتى سألوه شهراً واحداً بعد مقدمهم فأبى أن يدعها شيئاً وأن لا يكسروا آلتهم إلا بأيديهم فأجابهم لذلك وأن يعفيهم من الصلاة فقال لا خير في دين لا صلاة فيه فقالوا يا محمد فسؤتيكها وإن كانت دناءة وأن يعفيهم من الجهاد والصدقة فأجابهم إلى ذلك وأعفاهم منهما خصوصية [٢٤٧] لهم لكنه أحبر بعد ذلك بأنهم سيجاهدون ويتصدقون إذا تمكن الإسلام من قلوبهم فكان كذلك.

أخرج أبو داود في سننه في باب ما جاء في خير الطوائف من كتاب الخراج والإمارة والفيء، والبيهقي من طريق إبراهيم بن عقيل بن منبه عن أبيه عن وهب قال سألت جابرًا عن شأن ثقيف إذا بايعت قال اشترطت على النبي ﷺ أن لا صدقة عليها ولا جهاد وأنه سمع النبي ﷺ بعد ذلك يقول سيتصدقون ويجاهدون إذا أسلموا يعني تمكن الإسلام من قلوبهم وعرفوا ما أعد الله للمجاهدين والمتصدقين من الثواب.^(١)

وأخرج أبو داود أيضاً عن عثمان بن أبي العاص أن وفد ثقيف لما قدموا على رسول الله ﷺ أنزلهم المسجد ليكون أرق لقلوبهم فاشتروطوا عليه أن لا يحشروا أي إلى الجهاد ولا يعشروا أي يأخذ منهم عشرا أي صدقة ولا يجبروا أي من التحجبة وهي أن ينكب المرء على مقدمه ويرفع مؤخره.

ومنها أنه أسلم رجل على أنه لا يصلى إلا صلاتين فقبل ذلك منه نقله في شرح المواهب عن السيوطي وفي كشف الغمة عن مخطه.

(١) أخرجه أبي داود (١٦٣/٣).

ومنها أن عائشة رضي الله عنها كانت تصلي ركعتين بعد العصر في حياته ﷺ وبعده فالظاهر أنه عليه الصلاة والسلام رخص لها في ذلك أو علم به وأقرها عليه خصوصية لها وإلا فما كانت تقدم عليه مع علمها بالنهي وإن الصلاة بعد العصر من خصائصه.

أخرج الشيخان عن كريب مولى ابن عباس [٢٤٨] أن عبد الله بن عباس، وعبد الرحمن بن أزهر والمسور بن مخرمة أرسلوه إلى عائشة زوج النبي ﷺ فقالوا أقرئ عيناها السلام منا جميعا وسلمها عن الركعتين بعد العصر وقل إنا أخبرنا أنك تصلينها وقد بلغنا أن رسول الله ﷺ نهى عنهما قال ابن عباس وكنت أضرب مع عمر بن الخطاب بالناس عليها أي على الصلاة قال كريب فدخلت عليها وبلغتها ما أرسلوني به فقالت سل أم سلمة الحديث. ^(١)

وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن عائشة قالت ما زلت أصلي بعد العصر ركعتين حتى مات النبي ﷺ. ^(٢)

وفي سنن أبي داود عن زكوان مولى عائشة أنها حدثته أن رسول الله ﷺ كان يصلي بعد العصر وينهى عنها ويواصل وينهى عن الوصال. ^(٣)

وقد كان ابن الزبير يقتدى بخالته عائشة في هذا ويصلي بعد العصر وكأنه فهم من مواظبته ﷺ عليها ومواظبة خالته أن فيه ﷺ مختص بمن يقصد الصلاة عند غروب الشمس لا على إطلاقه وقد أشار لتوجيهه بهذا صاحب "فتح الباري" بعدما وجه به أيضاً فعل عائشة ولم يعرج على وجه الخصوصية الذي أسلفناه بحال.

(١) أخرجه البخاري (٤١٤/١) رقم (١١٧٦)، ومسلم (٥٧١/١) رقم (٨٣٤).

(٢) أخرجه ابن عساكر (٣٧٩/٣٥).

(٣) أخرجه البيهقي (٤٥٨/٢).

ومنها أن أنس بن مالك رضي الله عنه كان يصوم من طلوع الشمس لا من طلوع الفجر قال في "شرح المواهب" عن السيوطي وفي كشف الغمة عن خطه فالظاهر أنها خصوصية له انتهى.

ومنها أمره لبعض الصحابة بالأخذ من شاربته ثم إقراره بعد ذلك على ما [٢٤٩] هو عليه من غير أخذ منه ولو طال حتى يلقاه الحكمة في ذلك يعلمها الله ورسوله.

أخرج أحمد من حديث أبي نضرة العبدى وعداده في تابعي البصرة أن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقال له أبو عبد الله دخل عليه أصحابه يعودونه وهو يكي فقالوا له ما يكيك ألم يقل لك رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ من شاربك ثم أقره حتى تلقاني قال بلى ولكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله عز وجل قبض يمينه قبضة وأخرى باليد الأخرى وقال هذه هذه يعني الجنة وهذه لهذه يعني النار ولا أبالي ولا أدرى من أى القبضتين أنا.^(١)

وفي "الإصابة" أبو عبد الله غير منسوب ذكره البلاذورى وأورد هو وأحمد في مسنده من طريق حماد عن الجريري عن أبي نضرة قال مرض رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عليه أصحابه يعودونه فكي فقالوا له يا أبا عبد الله ما يكيك ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ من شاربك ثم اصبر حتى تلقاني قال بلى ولكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قبض الله قبضة يمينه فقال هؤلاء للجنة ولا أبالي وقبض قبضة بيده الأخرى فقال هؤلاء للنار ولا أبالي لفظ البلاذورى زاد أحمد في آخره فلا أدرى في أى القبضتين أنا سنده صحيح انتهى.

وهذا باب واسع لو تتبع تبعاً بالغاً في المصنفات الحديثية والمسندات والأجزاء والفوائد وغيرها لحصل منه شيء كثير دون ما لم ينقل منه أو نقل ولم يصل إلى هذه الأعصار بل ضاع [٢٥٠] قبلها مما يعرف منه أنه عليه الصلاة والسلام كان في أحيان

كثيرة يتصرف برأيه واجتهاده أو بما يلقيه الله في روعه الطاهر أو بما يختاره من قبل نفسه الطاهرة من غير توقف على إذن خاص ظاهر لما جعل الله له في ذلك من الحل والعقد والتفويض العام والتوكيل المطلق لا إله إلا هو يختص برحمته من يشاء من عباده.

ومما قد يندرج في هذا وهو من غرائب الأحكام إنفاذ أبي بكر الصديق رضي الله عنه وصية ثابت بن قيس بن شماس الأنصاري الخزرجي التي أوصى بها مناماً بعد وفاته أخرج أبو نعيم في "دلائله" من حديث عطاء الخرساني عن ابنة ثابت هذا أنه لما قتل يوم اليمامة وأخذ رجل من المسلمين درعاً له نفيسة كانت عليه واختبأها رأى رجل من المسلمين ثابتاً في منامه فأخبره بمن أخذها منه وأين هو في منزله وبما سترها به وقال له فأت خالداً بن الوليد فمره فليبعث إلي درعي فليأخذها فإذا قدمت على خليفة رسول الله ﷺ فقل له إن علي من الدين كذا ولى من الدين كذا وفلان رقيقى عتيق وفلان فأتى الرجل خالد بن الوليد فبعث فوجد الدرع كما ذكر ووصف فلما قدم على أبي بكر أخبره فأنفذ وصيته ولا يعلم أحد أنفذت وصيته بعد موته غير ثابت بن قيس راجع الحديث بطوله في الدلائل المذكورة.

وفي "الاستيعاب" لابن عبد البر وراجع الإصابة أيضاً فإنه أورد فيها الطبراني عن أنس ثم قال ورواه يعنى الحديث البغوي من وجه آخر عن عطاء الخرساني عن بنت ثابت بن قيس مطولاً انتهى.

[٢٥١] وفي "نزهة الراوى وبغية الحاوى" للعارف بالله القطب سيدى المختار بن أحمد بن أبي بكر الكنتى في الباب السادس فيما خص به ﷺ من الإنباء بالمغيبات ما نصه: ومن ذلك قوله عليه السلام لثابت بن قيس بن شماس تعيش حميداً وتقتل شهيداً وقتل يوم مسيلمة الكذاب شهيداً وأخبر بسارق درعه بعد موته بعض أصحابه فوجده كذلك وأوصى بعنق بعض عبيده والتصدق بثلاث ماله وأخبر بنهاية دينه فوجد كذلك وكان يقول للذى رآه لا تقل هذا منام فأمضيت وصيته ولا نعلم أحداً أمضيت وصيته

بعد موته غيره أمضاها أبو بكر الصديق رضي الله عنه رواه الحاكم وصححه والبيهقي وأبو نعيم مع زيادة انتهى.

فإن هذه أيضاً خصوصية لثابت ولكنها ظاهراً من أبي بكر لا من النبي ﷺ فإن قلن كان عنده عدم سرى من النبي ﷺ في حياته بذلك وأمر منه بإفاد وصيته المذكورة بعد موته كانت خصوصية منه عليه السلام ويمكن أن يكون هذا الإنفاذ كان برضى ورثته وموافقتهم وإقرار من عليه الدين وعليه فلا خصوصية والله أعلم بحقيقة الحال.

ومما قد يندرج فيها أيضاً ما أخرجه الزبير بن بكار في الموفقيات عن حمران قال أتى عثمان بسارق فقال أراك جميلاً ما مثلك يسرق فهل تقرأ من القرآن شيئاً قال نعم أقرأ سورة البقرة قال اذهب فقد وهبت يدك لسورة البقرة. ذكره السيوطي في 'جمع الجوامع' فإن هذه أيضاً خصوصية للرجل ولكن من عثمان رضي الله عنه [٢٥٢] إن قلن إنه ثبتت السرقة عليه بيينة أو إقرار كما هو الظاهر المتبادر وحينئذ فيمكن أن يكون هو وأبو بكر قد تلقيا ما فعلاه تلقيا برزخيا من حضرة النبوة يقظة أو مناما وتقول حينئذ إن العمل بهذا التلقي والاعتماد عليه من خصائص الخلفاء الراشدين الأربعة دون غيرهم لصحة كشفهم وشهودهم الأمور على وجهها بحيث لا يتطرق إليها منهم اختلال بوجه ولأن رؤياهم قريبة من رؤيا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فلا تكون إلا حقاً لحفظهم من الشيطان وحزبه ويمكن أن هذا مما أسر إليه النبي ﷺ في حياته الدنيوية به.

قلت فإن من أسمائه ﷺ "الحاكم" بما أراه الله وهو مأخوذ من قوله تعالى ﴿ إِنَّمَا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ ﴾ [النساء: ١٠٥] قيل معناه بما أوحى إليك وقيل بما ألهمك وقيل بما أوقع في قلبك.

وفي شرح الإحياء بعد ذكره هذه الآية قال فجعل الأمر إليه لطهارته عند الله وأمانته على عباده انتهى وفي تفسير ابن المنذر بسنده عن عمرو بن دينار أن رجلاً قال لعمر احكم بما أراك الله فقال له إنما هذه للنبي ﷺ خاصة.

وأخرج ابن أبي حاتم، والبيهقي في السنن، وابن عبد البر في العلم، عن عمر قال احذروا هذا الرأي على الدين فإنما كان الرأي من رسول الله ﷺ مصيباً لأن الله كان يريه وإنما هو منا تكلف وظن إن الظن لا يغني من الحق شيئاً.^(١)

وأخرج البيهقي في السنن عن مسروق قال كتب كاتب لعمر بن الخطاب هذا ما [٢٥٣] أرى الله أمير المؤمنين عمر فانتهره عمر وقال بل اكتب هذا ما رأى عمر فإن كان صواباً فمن الله وإن كان خطأ فمن عمر.^(٢)

وعن عمر أيضاً قال لا يقولن أحدكم قضيت بما أراي الله إن الله تعالى لم يجعل ذلك إلا لنبيه ﷺ نقله ابن التلمساني في حاشية الشفا.

ومن أسمائه أيضاً "القاضي" وهو بمعنى الحاكم اسم فاعل من القضاء وهو فصل الأمر وبته سمي بذلك لأن قضاءه بشيء وحكمه به ماض نافذ مطلقاً كيفما كان ليس لأحد في زمانه ولا بعده من كان رده ولا تعقبه بشيء البتة ولا النظر فيه بما يوجب إبطاله أصلاً ولو لم يظهر له وجه الحكم فيه ولا مصلحته لقوله تعالى ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْراً أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾ [الأحزاب: ٣٦] وقوله ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [النور: ٦٣].

وأيضاً فإنه خص في قضائه بخصائص منها ما ذكره الشهاب منها في حاشيته على شرح الروض للشيخ زكريا الأنصاري في الكلام على الخصائص أن منها أن من حكم عليه وكان في قلبه حرج من حكمه كفر بخلاف غيره من الحكام قال ذكره الإصطخاري في أدب القضاء انتهى.

(١) أخرجه البيهقي (١١٧/١٠).

(٢) أخرجه البيهقي (١١٦/١٠).

ومنها أنه يجوز أن يقضى بلا دعوى ولا بينة قاله ابن دحية مستدلا عليه

بحديث في مسلم.

ومنها أنه يجوز أن يقضى بما يكشف به باطنا كأمره بقتل الشاب الذي ذكروا قوته في الجهاد واجتهاده في العبادة وقوله فيه والذي نفسى بيده إن لأرى في وجهه سفعة من الشيطان ولم يكن لقتله في الظاهر وجه [٢٥٤] ولا سبب ولذا توقف فيه أبو بكر ثم عمر ولما ذهب على ليقته حتما وجده قد ذهب فقال عليه السلام لو قتلته ما اختلف اثنان بعده من أمي وفي رواية والذي نفسى بيده لو قتلتموه لكان أول فتنة وآخرها وهو حديث له طرق تقضى بثبوته بل منها ما هو صحيح على شرط مسلم راجع رسالة السيوطي التي سماها الباهر في حكم النبي ﷺ بالباطن والظاهر.

ومنها أنه يقضى بعلمه ولو في حدود الله من قتل أو غيره وقد أورد البيهقي في القضاء بالعلم في غير الحدود حديث هند زوجة أبي سفيان وقوله لها خذي من ماله المعروف ما يكفيك ويكفي بنيك وأورد ابن العربي في الأحكام في القضاء بالعلم في الحدود حديث قتل النبي ﷺ بالمجزر بن زياد بن عمرو البلوي بعلمه الحارث بن سويد بن الصامت الأنصاري الأوسي لأن المجزر قتل أباه سويدا في الجاهلية يوم بعث فأسلم المجزر وأغفله يوم أحد الحارث فقتله غدرا وهرب إلى مكة مرتدا ثم أسلم يوم الفتح فأخبر به جبريل النبي ﷺ فقتله به لأن قتله كان غيلة وقتل الغيلة حد من حدود الله عز وجل واتفق العلماء عن بكرة أبيهم على أن القاضي لا يقتل بعلمه وإن اختلفوا في سائر الأحكام هل يحكم بعلمه أم لا.

وفي كشف الغمة في الخصائص وكان له قتل من اتهمه بالزنا من غير بينة ولا يجوز ذلك لغيره انتهى.

ومنها أنه يقضى ويشهد لنفسه ولولده وعلى عدوه كما أن له أن يقبل شهادة من يشهد له ولولده ولو واحدا لانتفاء الريبة عنه قطعا وقد أورد [٢٥٥] البيهقي في القضاء لنفسه وقبول شهادة من يشهد له حديث شهادة خزيمه السابق قال وإذا حاز

ذلك جاز أن يحكم لولده وأخذ من حديث خزيمة هذا أيضاً جواز الشهادة له بما ادعاه اعتماداً على دعواه.

ومنها أنه لا يكره له القضاء ولا الفتوى في حال الغضب لأنه لا يخاف عليه من الغضب ما يخاف علينا ذكره النووي في شرح مسلم في الكلام على حديث اللقطة لأنه عليه السلام أفنى فيه وقد غضب حتى احمرت وجنتاه راجع الخصائص الكبرى للسيوطي وغيره.

ومنها أنه يجوز أن يقال بما قضى به مطلقاً أنه قضاء الله وحكمه وفي شرح الموطأ للزرقاني في الكلام على حديث بريرة في اشتراط الولاء أثناء كلام له ما نصه: لأن الله تعالى لما أمرنا باتباعه جاز أن يقال لما حكم به حكم الله وقضاؤه انتهى.

ومن أسمائه أيضاً "السلطان" و"صاحب السلطان" لأنه جمع له بين السبوة والسلطنة الظاهرة والباطنة قال القاضي أبو بكر ابن العربي مخاطب الحق تعالى نبيه ﷺ أولاً بقوله ﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ * لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ﴾ [الغاشية: ٢١، ٢٢] ثم مكثه من السيطرة وآتاه السلطنة ومكن به دينه في الأرض انتهى.

وفي الصلاة التي أخرج الأستاذ زين العابدين البكري عن الشيخ أبي السعود الجارحي عنه حسبما في عمدة أهل التحقيق في البشائر بآل الصديق أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما يصليان بها على النبي ﷺ في عالم البرزخ اللهم صل على سيدنا محمد المقدس المختار النبي السلطان النور [٢٥٦] المبين وعلى آله وصحبه وسلم.

ومن أسمائه أيضاً "ال خليفة" وقد عده السيوطي في خصائصه الكبرى من أسماء الله التي سمي بها ﷺ ومما يدل له قول الملائكة بيت المقدس ليلة الإسراء بعدما فرغ من الصلاة يا جبريل من هذا معك قال محمد رسول الله ﷺ قالوا وقد أرسل إليه قال نعم قالوا حياه الله من أخ ومن خليفة فتعم الأخ وتعم الخليفة وتعم المجيء جاء ثم قول الملائكة الموكلين بأبواب السماوات كلها حين استفتح جبريل وهو معه مثل ذلك.

أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي من طريق أبي يعلى عن أبي هريرة.

وذكر ابن دحية من أسمائه أيضاً "خليفة الله" لأن الله تعالى استخلفه على مملكته لسياسة الخلق وتدبيرهم وتكميل أمورهم وتنفيذ أوامره فيهم.

وفي "تحفة الأخيار" في الكلام على اسمه ﷺ القاسم ما نصه: وهو خليفة الله في العالم وواسطة حضرته والمتولى لقسم موهبه وأعطيته فكل من حصلت له رحمة في الوجود أو خرج له قسم من رزق الدنيا والآخرة والظاهر والباطن والعلوم والمعارف والطاعات فإنما خرج له ذلك على يديه وبواسطته ﷺ وهو الذي يقسم الجنة بين أهلها ولأهل هذا عدوا من خصائصه ﷺ أنه أعطى مفاتيح الخزائن قال بعض العلماء وهي خزائن أحناس العالم فيخرج له بقدر ما يطلبوه فكل ما ظهر في هذا العالم فإنما يعطيه سيدنا محمد ﷺ الذي بيده المفاتيح [٢٥٧] فلا يخرج من الخزائن الإلهية شيء إلا على يديه ﷺ قال ومن هذا يفهم اسمه الخليفة وخليفة الله انتهى منه بلفظه.

ومن أسمائه أيضاً "قيم" أو "القيم" بالألف واللام وذكر في "مطالع المسرات" من معانيه القائم بأمور الخلق ومدير العالم في جميع أمورهم قال وقيم الدار هو التي يمون أهلها ويقوم بشأها ومصالحها ويراعى احتياجها إلى النفع والدفع فيوصل ذلك إليهم على مقتضى النظر انتهى.

وهو من أسماء الله الذي سمي به ﷺ وتقدم عن الشيخ الأكبر الخلاف في القيومية هل يصح التخلق بها وأن مختاره هو صحة التخلق بها مثل جميع الأسماء لقوله تعالى ﴿الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٣٤] وذكر في صلاته أنه عليه السلام نقطة الأمر يعني بالأمر القيومية قال شارحه أبو حفص نجم الدين محمد عمر بن عبد الجليل البغدادي وإنما كان نبينا ﷺ نقطة القيومية لأنه ﷺ مرآة لذاته تعالى ولا يظهر تعالى بذاته أصالة إلا فيه وظهوره لجميع المخلوقات إنما هو بصفاته فهو قطب العالم الدنيوي

والأخروى وقطب أهل الجنة وأهل النار وأهل الكشف وأهل الأعراف انتهى المراد منه بلفظه.

فهذه عدة أحاديث مع ما يتبعها مما هو مشعر بما ذكرناه ومشير لما أبديناه وأصلناه من إطلاق التصرف له ﷺ في المملكة الربانية بأسرها وأنه صاحب تدبيرها وشؤونها ونهيها وأمرها.

وأما [٢٥٨] نصوص ذوى العرفان في هذا فهي كثيرة ومن تتبع منها وجد عدة كثيرة ولذكر منها هنا ما حضرنا الآن ما يسر الله لى الوقوف عليه في هذا الزمان فنقول قال الشيخ الإمام العارف المحقق الكامل الرباني كمال الدين عبد الرزاق بن جمال الدين أبي الغنام أحمد القاشاني في شرحه لتائية ابن الفارض الكبرى المشتهرة بنظم السلوك في القسم الأول في المعارف في الفصل الرابع منه في معرفة الإنسان وخلافته ما نصه: لما اقتضى حكم سلطنة الذات الأزلية والصفات العلية بسط مملكة الألوهية ونشر ألوية الربوبية بإظهار الخلائق وتسخيرها وإمضاء الأمور وتدبيرها وحفظ مراتب الوجود ورفع مناصب الشهود وكانت مباشرة هذا الأمر من الذات القديمة بغير واسطة بعيد جدا لبعده المناسبة بين عزة القوم وذلة الحدوث حكم الحكيم سبحانه وتعالى بتخليف نائب ينوب عنه في التصرف والولاية والحفظ والرعاية وله وجه في القدم يستمد من الحق تعالى ووجه في الحدوث يمد به الخلق فجعل على صورته خليفة يخلف عنه في التصرف وخلع عليه خلج جميع أسمائه وصفاته ومكنه في مسند الخلافة بإلقاء مقاليد الأمور إليه وإحالة حكم الجمهور عليه وتنفيذ تصرفاته في خزائن ملكه وملكوته وتسخير الخلائق بحكمه وجبروته وسماه إنسانا لإمكان وقوع الأنس بينه وبين الخلق برابطة الجنسية وواسطة الإنسية وجعل له بحكم اسميه الظاهر والباطن حقيقة باطنة [٢٥٩] وصورة ظاهرة ليتمكن بهما من التصرف في الملك والملكوت وحقيقتة الباطنة هي الروح الأعظم وهو الأمر الذي يستحق به الإنسان الخلافة والعقل الأول وزيره وترجمانه والنفس الكلية خازنه وقهرمانه والطبيعة الكلية هي رئيس الحملة من القوة الطبيعية وأما صورته الظاهرة فصورة العالم من العرش إلى

الفرش وما بينهما من البسائط والمركبات وهذا يعنى الخليفة المذكور هو الإنسان الكبير المشير إليه قول المحققين العالم إنسان كبير والإنسان الصغير نسخة منتحة ونخبة منتسخة من الإنسان الكبير بمثابة الولد من الوالد انتهى المراد منه بلفظه.

وقد نقل العلامة ابن زكري في شرحه للصلاة المشيشية لدى قوله فيها وحجائب الأعظم صدره إلى قوله الذى يستحق به الإنسان الخلافة والروح الأعظم فى كلامه هو أول مخلوق خلقه الله وأعظمه خلقه الله على صورته أى صفته وجعله واسطة بينه وبين خليفته وهو جوهر نوراى جوهرية مظهر الذات المتجلية فى عالم الظهور ونورانيته مظهر علمها الأزل ويسمى باعتبار الجوهرية بالنفس الواحدة وهى المشار إليها بقوله ﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ [الأعراف: ١٨٩] وباعتبار النورانية بالعقل الأول وهو المشار إليه بحديث أول ما خلق الله العقل فهو محل الخطاب وحضرة العلم ووزير الروح الكلى الأعظم وترجمانه المعبر عنه وفى كلام بعضهم إن حقيقته عليه السلام تسمى روحا لغلبة الروحانية عليها وملكا لغلبة صفات الملكية [٢٦٠] عليها ونورا لنورانيته وعقلا لوفور عقدها وكمال علمها وقلما لتضمنها لما هو كائن وإعلامها به وقال الشيخ الإمام الفاضل العلامة الكامل قدوة العارفين وصفوة المحققين شرف الملة والحق والدين داود بن محمود بن محمد القيصرى فى شرحه للقصوص فى الفصل التاسع من الفصول الإثنى عشر التى جعلها مقدمة للشرح ما نصه: الفصل التاسع فى بيان خلافة الحقيقة المحمدية وأما قطب الأقطاب لما تقرر أن لكل اسم من الأسماء الإلهية صورة فى العلم مسماة بالماهية والعين الثابتة وأن لكل منها صورة خارجية مسماة بالمظاهر والموجودات العينية وأن تلك الأسماء أرباب تلك المظاهر وهى مربو بها وعلمت أن الحقيقة المحمدية صورة الاسم الجامع الإلهى وهو ربها ومنه الفيض والاستمداد على جميع الأسماء فاعلم أن تلك الحقيقة هى التى ترب صور العالم كلها بالرب الظاهر فيها الذى هو رب الأرباب لأنها هى الظاهرة فى تلك المظاهر كما مر فبصورتها الخارجية المناسبة لصور العالم التى هى مظهر الاسم الظاهر ترب لصور العالم وبياطنها ترب باطن العالم لأنه صاحب الاسم الأعظم وله الربوبية المطلقة لذلك قال عليه الصلاة

والسلام خصصت بفتح الكتاب وخواتيم البقرة وهى مصدره بقوله ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢] مجمع عوالم الأجسام والأرواح كلها وهذه الربوبية إنما هى من جهة حقيقتها لا وجهة بشريتها فإنها من تلك الجهة عبد [٢٦١] مروب محتاج إلى رها كما نبه سبحانه من هذه الجهة بقوله ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ [الكهف: ١١٠] وبقوله ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ﴾ [الجن: ١٩] فسمه عبد الله تنبيها على أنه مظهر لهذا الاسم دون اسم آخر ونبه على الجهة الأولى بقوله ﴿وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ [الأنفال: ١٧] فأسند رميه إلى الله ولا تصور هذه الربوبية إلا بإعطاء كل ذى حق حقه وإفاضة جميع ما يحتاج إليه العالم وهذا المعنى لا يمكن إلا بالقدرة التامة والصفات الإلهية جميعها فله كل الأسماء يتصرف بها فى العالم حسب استعداداتها ولما كانت هذه الحقيقة مشتملة على جهتين الإلهية والعبودية لا يصح لها ذلك أى الإلهية أصالة بل تبعية وهى الخلافة فلها الإحياء والإماتة والنطق والقهر والرضا والسخط وجميع الصفات لتتصرف فى العالم وفى نفسها وبشريتها أيضاً لأنها منه وبكاؤه عليه الصلاة والسلام وضجره وضيق صدره لا ينأى ما ذكر فإنه بعض مقتضيات ذاته وصفاته ولا يعزب عن علمه مثقال ذرة لا فى الأرض ولا فى السماء من حيث مرتبته وإلا كان يقول من حيث بشريته للعالم فالضجر من يقع حيث مرتبته وعجزه ومسكنته وجميع ما يلزمه من النقائص الإمكانية من حيث بشريته الحاصلة من التقيد والتنزل إلى العالم السفلى ليحيط بظواهره خواص العالم الظاهر وبباطنه بخواص العالم الباطن فيصير مجمع البحرين ومظهر العالمين فنزوله أيضاً كماله كما أن عروجه إلى المكان الأعلى كماله فالنقائص أيضاً كمالات باعتبار آخر يعرف من [٢٦٢] تنور قلبه بالنور الإلهى إلى أن قال فالقطب الذى عليه مدار أحكام العالم وهو مركز دائرة الوجود من الأزل إلى الأبد واحد باعتبار حكم الوحدة وهو الحقيقة الحمديدية ﷺ وباعتبار حكم الكثرة متعدد وقبل انقطاع النبوة قد يكون القائم بالمرتبة القطبية نبياً ظاهراً كإبراهيم صلوات الله عليه وقد يكون ولياً خفياً كالخضر فى زمن موسى عليهما السلام قبل تحققه بمقام القطبية وعند انقطاع النبوة أعى نبوة التشريع

بإتمام دائرتها وظهور الولاية من الباطن انتقلت القطبية إلى الأولياء مطلقاً فلا يزال في هذه المرتبة واحد منهم قائم في هذا المقام ليحفظ به هذا الترتيب والنظام قال سبحانه ﴿ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾ [الرعد: ٧] ﴿ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ [فاطر: ٢٤] كما قال في حق النبي ﷺ ﴿ إِنْ أَلْتِ إِلَّا نَذِيرٌ ﴾ [فاطر: ٢٣] إلى أن اختتم بظهور خاتم الأولياء وهو الخاتم للولاية المطلقة فإذا كملت هذه الدائرة أيضاً وجب قيام الساعة انتهى المراد منه بلفظه.

وقد نقل كلامه هذا ملخصاً من غير عزو إليه جماعة ممن بعده كالعارف بالله الجامى في نقض النصوص في شرح الفصوص في الفص الأخير وهو الفص المحمدى لدى قول الأصل ﴿ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ﴾ [التكوير: ٢٢] أى ما ستر عنه شيء ونصه إذ لا يعدب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء من حيث حقيقته وإن كان يقول أستم أعلم بأمور دنياكم من حيث بشريته وذلك لأن الحقيقة المحمدية التى هى صورة الاسم الجامع الإلهى هى التى ترب صور العالم كلها بالرب الظاهر فيها الذى هو رب [٢٦٣] الأرباب فلا بد لها من الاتصاف بصفات الإلهية كلها من العلم الشامل والقدرة الكاملة وغيرهما لتتصرف بما في أعيان العالم بحسب استعداداتها ولكن ذلك إنما هو من جهة حقيقتها لا من جهة بشريتها فإنها من تلك الجهة عبد مربوب محتاج إلى ربها كما نبه سبحانه على هذه الجهة بقوله ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى ﴾ [الكهف: ١١٠] وعلى الجهة الأولى بقوله ﴿ وَمَا رَمَيْتُ إِذْ رَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾ [الأنفال: ١٧] فأسند رميه إلى الله فالحاصل أن ربوبيته للعالم بالصفات الإلهية التى له من حيث مرتبته وعجزه ومسكته وجميع ما يلزمه من النقائص الإمكانية من حيث بشريته الحاصلة من التقيد والتنزل إلى العالم السفلى ليحيط بظواهره بخواص العالم الظاهر وبواطنه بخواص العالم الباطن فيصير مجمع البحرين ومظهر العالمين فنسزوله أيضاً كماله كما أن عروجه إلى مقامه الأصلي كماله بالنقائص أيضاً كمالات باعتبار آخر يعرف من تنور قلبه بالنور الإلهى انتهى بلفظه.

وكالشيخ أبي حفص نجم الدين محمد عمر بن عبد الجليل البغدادى نزيل دمشق فى شرحه لصلاة الشيخ الأكبر لدى قوله فيها المطهر الأتم الجامع بين العبودية والربوبية وذلك أنه بعد ما ذكر ما سبق من أن هذه الربوبية إنما هى من جهة حقيقته لا من جهة بشريته فإنها من تلك الجهة عبد مربوب محتاج وألها لا تتصور إلا بإعطاء كل ذى حق حقه وإفاضة جميع ما يحتاج إليه العالم قال ما نصه: وهذا المعنى لا يمكن إلا بالقدرة التامة والصفات الإلهية جميعها [٢٦٤] فله كل الأسماء يتصرف بها فى العالم حسب استعداداتهم ولما كانت حقيقته ﷺ مشتملة على الجهتين أى الربوبية والعبودية لا يصح لها ذلك أى الربوبية أصالة بل تبعية وهى الخلافة فيها الإحياء والإماتة والल्प والقهو والرضا والسخط وجميع الصفات ما عدا الوجوب الذاتى لتتصرف فى العالم وفى نفسها وبشريتها أيضاً لأنها منه وبكاؤه ﷺ وضجره وصيق صدره لا ينافى ما ذكر فإنه بعض مقتضيات ذاته وصفاته ولا يعزب عن علمه متقال ذرة فى السماوات ولا فى الأرض من حيث مرتبته وإن كان يقول أنتم أعلم بأمر دنياكم من حيث بشريته والحاصل أن ربوبيته للعالم بالصفات الإلهية التى له من حيث مرتبته وعجوه ومسكنته وجميع ما يلزمهم من الأمور الإمكانية من حيث بشريته انتهى بلفظه أيضاً.

أمين الله على خزائن الفواضل ومستودعها ومقسمها على حسب القوابل وقد قال فيه أيضاً لدى قوله أمين الله على خزائن الفواضل ومستودعها ومقسمها على حسب القوابل وموزعها ما نصه: ونبينا ﷺ أودع الحق تعالى الأسرار عنده الحقيقة والخلقية لأنه الخليفة الأكمل والواسطة الأمثل ثم قال وإنما كان ﷺ مقسماً لأنه الأمين عليها والواسطة العظمى فيها والخليفة الأكبر الذى فوض إليه الأمر والتصرف فيها كما قال ﷺ ما معناه إن الله هو الرزاق وأنا القاسم ولا يرد أنه ﷺ أكمل العارفين وسيدهم والمعرفة التامة لا تقتضى التصرف بل تقتضى الظهور [٢٦٥] بغاية العجز والضعف لأن هذا التقسيم كان عن أمر إلهى وجبر من عند ربه لا باختيار المأمور والمجبور معذور بل لا يلزمه العذر لأن مقتضى العبودية امتثال أمر السيد فإذا تصرف بالأمر والجبر فإنما يتصرف من كمال العبودية بل المتصرف والمقسم فى الحقيقة هو الله

تعالى كما هو شأن مرب الفرائض فتقسيماته وتصرفاته تصرفات إلهية واقعة بظهوره تعالى فيه الظهور الأتم الأكمل ثم قال لائحة معنى آخر إنما كان ﷺ مقسماً لاطلاع الحق تعالى له على سر القدر والأعيان الثابتة واستعداداتها فيعطى بأمر الله والخلافة الأصلية ما تقتضيه كل عين قال تعالى ﴿ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ﴾ [الجن: ٢٦] والغيب هو الأعيان الثابتة واستعداداتها ﴿ إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ﴾ [الجن: ٢٧] ونبينا مرتضى بلا شك ولا يناق ما قررناه ما قاله شيخنا الأستاذ قدس سره في الفصوص من أن الأعيان الثابتة مفاتيح الغيب التي لا يعلمها إلا هو وقد يطلع الله تعالى من يشاء من عاده على بعض الأمور من ذلك لأن هذا في غير الإنسان الكامل المطلق من القيود والموصوف بأحادية الشاهد والمشهود الذي اندجحت جميع الأعيان في عيه واندرحت جميع الأسماء الإلهية في اسمه الأعظم أى الذى هو الله فحكمه يخالف لذلك البعض من العبيد الذين أطلعوا على بعض الأمور قال ﷺ أوتيت البارحة خزائن الأرض والسماء فلك أن تفسر خزائن أى في كلام الشيخ بالأعيان الثابتة والفواضل [٢٦٦] مقتضيات الأعيان الثابتة انتهى بلفظه أيضاً.

وفى "الكلمات الإلهية" للعارف بالله الأوحد سيدى عبد الكريم الجيلى فى الكلام على اتصافه ﷺ بأسماء الله تعالى ما نصه: وأما اسمه المعز واسمه المذل فإنه ﷺ كان متصفاً بماتين الصفتين والدليل على ذلك تمكينه ﷺ من التصرف الكلى فى الوجود وقد شهد الله له أنه مطاع فى الملكوت الأعلى فقال فى حقه ﴿ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطَاعٍ ثُمَّ أَمِينٍ ﴾ [التكوير: ٢٠، ٢١] يعنى عند ذى العرش فإذا شهد الله له أنه مطاع فى الملكوت الأعلى فما قولك فى الملك الأسفل وهو فى تسخير العالم العلوى فى طوعه وتحت أمره ومقتضاه بل صريحه أن هذه الآية فيه ﷺ وهو قول لبعض المفسرين عزاء عياض فى الشفا فى فصل عدله ﷺ وأمانته لأكثر المفسرين وفى موضع آخر منها لعل بن عيسى أى الرمانى النحوى وغيره وقيل إنما فى جبريل عليه السلام وهو ظاهر السياق ورجحه غير واحد نسبوه للأكثر

وفي الكمالات أيضاً ما نصه: وأما الوالي فإنه ﷺ كان متحققاً بهذا الاسم ومتصفاً بهذه الصفة صفة الولاية الكبرى فهو والي الوجود وحاكمه الأكبر لأنه المعطى منه لكل حقيقة من الحقائق مرتبة من المراتب على ما يقتضيه شئون جوده ﷺ وهذا عين الولاية الكبرى والحكم النافذ فهو ﷺ الوالي الحقيقي لأنه قطب [٢٦٧] الوجود المطلق عليه تدور رحي الحقائق كلها ﷺ انتهى.

وفيها أيضاً ما نصه: وأما اسمه القادر واسمه المقتدر فهذان الاسمان هما أئمة الأسماء الفعلية وقد كان ﷺ متحققاً بهما وموصوف بصفات القدرة إذ لا خلاف بأنه ﷺ كان كلما استعجزته قریش بطلب معجزة جاء بها على حسب ما طلبته منه ثم قال فلا شك أنه ﷺ كان متحققاً بصفة القدرة غير عاجز عن اختراع أمر يريد به ﷺ قال وأما اسمه المقدم والمؤخر فإنهما من الأسماء الفعلية ومتى صح أنه كان متصفاً بالقدرة فبالضرورة يصح اتصافه بجميع الأسماء الفعلية وقد أقر العباس بن مرداس السلمى على قوله:

ومن تضيع السيوم لا يرفعى

ولم ينكر عليه فهذا دليل على أنه مقدم ومؤخر ﷺ انتهى.

وفيها أيضاً ما نصه: وأما اسمه الضار واسمه النافع وهما من أسماء الأفعال فقد كان ﷺ متحققاً بهما لتحقيقه بصفات القدرة وقد أوسعنا الكلام في الاستدلال لذلك فلا حاجة إلى إعادة الدليل انتهى.

وفيها أيضاً ما نصه: وأما اسمه الوكيل فإنه ﷺ كان متحققاً بهذا الاسم متصفاً بهذه الصفة والدليل على ذلك قوله تعالى ﴿الَّتِي أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٦] فبالضرورة يكون أولى بالتصرف فيما يملكونه منهم فهو الوكيل المطلق عليهم ولا يحتاج بقوله تعالى ﴿وَمَا أَلَيْتَ عَلَيْهِمْ يَوْكِلَ﴾ [الأنعام: ١٠٧] [٢٦٨] وقوله تعالى ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ [الإسراء: ٥٤] فإن هذه الوكالة هي المحصورة من جهة محاسبتهم ومعاقبتهم والشدة عليهم لأنه أرسل رحمة لا نقمة ﷺ انتهى بلفظه في الجميع.

وفي "مطالع المسرات وتحفة الأخيار" واللفظ للأول في الكلام على أسمائه ﷺ ما سه: وأما اسمه ﷺ وكيل فيحتمل أنه بمعنى كفيل وزعيم وعليه تفسير بعضهم أنه كفيل وضمنين للمطيعين بالجنة ويحتمل بأنه بمعنى الموكل والمفوض إليه الأمر والقائم به ثم يحتمل مع ذلك أن يكون إشارة إلى تولية التصريف في الكون على سبيل الخلافة والنيابة، وذلك ما لا شك في ثبوته وحصوله للنبي ﷺ على وجه أخص فما ثبت منه لغيره يعني من الأنبياء والأقطاب قال وإنما ثبت ما ثبت منه لغيره بتوليته ﷺ واتبعوا له كيف وهو ﷺ الخليفة الأكبر والواسطة في الدارين والرابطة لكل المخلوقين، ويحتمل أن يكون المراد التفويض إليه في الأحكام الشرعية فيحكم باجتهاده حسبما ذكروا في خصائصه أنه يجوز أن يقال له احكم بما تشاء فما حكمت به فهو صواب موافق لحكمي على ما صححه الأكثرون في الأصول وليس ذلك لغيره انتهى منه بلفظه.

وقد نقله به أيضاً العارف بالله سيدى مصطفى البكرى في "الروضات العرشية في الكلام على الصلوات المشيشية" وفي "التيسير" للشيخ عبد الرؤوف المناوى لدى قوله في الحديث المخرج عند أحمد والشيخين والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة [٢٦٩] مرفوعاً أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم.^(١) من حديث عقبه ما نصه: في كل شيء لأني الخليفة الأكبر الممد لكل موجود فحكمي عليهم أنفذ من حكمهم على أنفسهم قال وإذا قاله لما نزلت الآية انتهى. يعني قوله تعالى ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٦] وسألته يعني شيخه أبو العباس التيجاني عن قوله تعالى ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٦] الآية فأجاب ﷺ أنه ﷺ له الاستيلاء على جميع المراتب وفيها بالحكم والتحكم فيها بكل وجه وبكل اعتبار والراتب هي أفراد المخلوقات من كل جوهر وكل ذات وكل ذرة وكل جرم وكل ذات على انفرادها هي مرتبة للحق وكلها مراتب إلهية فبهذا القدر كان أولى من كل أحد من نفسه انتهى. وقد نقله صاحب الجامع أيضاً وهو ابن المشرى.

(١) أخرجه البخاري (٨٠٥/٢) رقم (٢١٧٦)، ومسلم (١٢٣٧/٣) رقم (١٦١٩).

وفيها أيضاً نقلاً عن شيخه المذكور في شرحه ليقوتة الحقائق قال فيه لدى قوله فيها اللهم صل وسلم على أشرف الخلائق الإنسانية والجنية ما نصه: يعني أنه هو زبدها ويقوتتها قال ﷺ إن الله خلق الخلق حتى إذا فرغ من خلقه احتار منهم بنى آدم إلى قوله واختارني من بنى هاشم ودل الحديث بل صرح أن هذا الجنس آدمي هو صفوة الله من خلقه وهو محل تنزل الرحمة الإلهية وهو محل نظر الله تعالى من جميع الموجودات فجنس الإنسان خلق من أجل الله تعالى وخلقت الأكوان كلها من أجله وكان التخصيص لهذا الجنس من الإنسان اتخذ خليفة في الأكوان من هذا الجنس وهو الفرد [٢٧٠] الجامع فهو محيط بالعالم كله والعالم كله في قبضته وتحت حكمه وتصرفه يفعل فيه كل ما يريد بلا منازع ولا مدافع وقصارى أمره أن كل شيء كان الرب إلهاً له كان هو خليفة عليه فكما لا خروج لشيء من الأكوان عن ألوهية الله تعالى كذلك لا خروج لشيء من الأكوان عن سلطنة هذا الفرد الجامع يتصرف في المملكة بإذن مستخلفه انتهى منه بلفظه.

وقال ابن حجر الهيتمي في شرحه لهزيمة البوصري لدى قوله فيها:

أنت مصباح كل فضل

عقبه ما نصه: وكمال أبرز لغيرك في الوجود لأنك الخليفة الأكبر أئمة لكل موجود وشاهده ما صح من خير آدم فمن دونه تحت لوائى وخبر إنما أنا قاسم والله يعطى وخبر لو كان موسى حيا ما وسعه إلا اتباعى وخبر إن إبراهيم قال إنما كنت خليلاً من وراء وراء انتهى.

وفي "المواهب اللدنية" أول المقصد الأول بعد ما ذكر فيه أنه لما تعلق إرادة الحق بإيجاد الخلق أبرز الحقيقة المحمدية من الأنوار الصمدية في الحضرة الأحدية ثم سلخ منها العوالم كلها ثم أعلمه بنبوته وبشره برسالته وآدم بين الروح والجسد ثم انبجست منه ﷺ عيون الأرواح ما نصه: فهو ﷺ الجنس العالى على جميع الأجناس والأب الأكبر لجميع الموجودات والناس ولما انتهى الزمان بالاسم الباطن في حقه ﷺ إلى وجود

حسمه وارتباط الروح به انتقل حكم الزمان في جريانه إلى الاسم الظاهر فظهر سيدنا محمد ﷺ بكليته جسما [٢٧١] وروحا فهو ﷺ وإن تأخرت طبيته فقد عرفت قيمته فهو خزانة السر وموضع نفوذ الأمر فلا ينفذ الأمر إلا منه ولا ينقل خير إلا عنه ثم أنشد أبياتا وهي من إنشاد أو إنشاء الشيخ الأكبر سيدى محيى الدين ابن العربى الحائمي في فتوحاته أول الباب الثاني عشر في معرفة دورة فلك سيدنا محمد ﷺ وهي:

ألا بأى من كان ملكا وسيدا	وآدم بين الماء والطين واقف
فذاك الرسول الأبطحى محمد	له في العلى بحد تليد وطارف
أتى بزمان السعد في آخر المدى	وكان له في كل عصر مواقف
أتى لانكسار الدهر يجبر صدعه	فأنت عليه السن وعوارف
إذا رام أمر لا يكون خلافه	وليس لذاك الأمر في الكون مارق

انتهى.

وقال الشيخ العلامة المحقق أبو عبد الله سيدى محمد بن أحمد بنين في شرحه لهزمة البوصيرى لدى قوله فيها:

وأنت قومها بأفضل مما حملت قبل مريم العذراء

بعد ذكره لبعض آيات سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام ما نصه: وكل ذلك في الحقيقة آية من آيات النبي ﷺ لأنه الخليفة الأشهر والملك الأكبر الذى له التصرف المطلق والإذن العام في المملكة بأجناسها وأنواعها وأصنافها وجزئياتها وذلك بتعليم الله تعالى له واستخلافه إياه فهو المعطى والمد والموصل إلى كل ذى حظ حظه.

ومن أسمائه ﷺ [٢٧٢] "القاسم" لأنه المتولى لقسمة مواهب الله تعالى وأعطيته فكل من حصلت له رحمة في الوجود أو خرج له قسم من رزق الدنيا والآخرة والظاهر والباطن والعلوم والمعارف والطاعات فإنما خرج له ذلك على يديه وبواسته

ﷺ وهو الذى يقسم الجنة بين أهلها ولذا عدوا من خصائصه ﷺ أنه أعطى مفاتيح الخزائن انتهى المراد منه بلفظه.

وفى "الفتوحات" فى الباب الثالث والخمسين وثلاثمائة بعد ذكره الآية ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ [الضحى: ٥] وهو عطاء كن فى ظاهر العين كما هو له فى الباطن قال فإن الإنسان له فى باطنه قوة كن وما له منها فى ظاهره إلا الانفصال وفى الآخرة يكون حكم كن منه فى الظاهر وقد يعطى لبعض الناس فى الدنيا وليس لهم ذلك على العموم فمن رجال الله من أخذ بها ومن رجال الله من تأدب مع الله فيها لعلمه أن هذا ليس بموطن لها انتهى المراد منه بلفظه.

وفى "الدرة الثمينة" للعارف بالله أحمد بن محمد بن عبد النى الدجاني الأنصارى الشهير بالقشاشى فى الفصل الثانى فى الكلام على الزائرين له ﷺ بالمدينة ما نصه: وناس من الزائرين من المستغفرين الله فى الطبقة الخامسة من طبقات الزيارة لهم توبة من الله ورحمة فى حضرة رسول الله ﷺ من رؤية الرؤيا رحمة من الله بهم وتوبة عليهم بذلك من حضرة شفاعته ﷺ لكل زائر لأنه الواسطة والشفيع لعامة المؤمنين فى جميع [٢٧٣] أحوالهم لأنه خليفة الله فيهم المفوض إليه الأمر ولذا قال ﴿لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ﴾ [النساء: ٦٤] انتهى المراد منه بلفظه.

وفىها أيضاً فى آخر الكتاب أثناء كلام له ما نصه: فهو ﷺ باق بين أمته ويرد بنفسه على المسلم عليه وقد ملأ الأكوان ولم يخل منه وطن ولا مكان ولم يشغله شأن عن شأن لأنه خليفة الرحمن انتهى بلفظه أيضاً.

عروس المملكة

وفي "مطالع المسرات وتحفة الأخيار" واللفظ للأول لدى قول صاحب الدلائل في أوائل الحزب الثاني ومن مملكتك ما نصه: والمعهود تشبيه مجتمع العرس بالمملكة وعكس التشبيه هنا لاقتضاء المقام ذلك ليفيد أن سر المملكة ونكتتها ومعناها الذي لأجله كانت هو المصطفى ﷺ كما أن سر مجتمع العرس ونكته ومعناه الذي لأجله كان هو العروس والمصطفى ﷺ هو الإنسان الكبير الذي هو الخليفة على الإطلاق في الملك والملكوت قد خلعت عليه أسرار الأسماء والصفات ومكن من التصرف في البسائط والمركبات والعروس يحاكي بشأنه شأن الملك والسلطان في نفوذ الأمر وخدمة الجميع له وطوعهم لشأنه ووجدانه ما يحب ويشتهي مع الراحة وأصحابه في مؤنته وتحت إطعامه فتم التشبيه وتمكنت الاستعارة وفي "المواهب اللدنية" وقد قال بعض العماء في قوله تعالى ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ [النجم: ١٨] أنه رأى صورة ذاته المباركة في الملكوت فإذا هو عروس المملكة انتهى منه بلفظه.

وقال الشيخ الإمام [٢٧٤] العارف أبو العباس أحمد بن محمد الصاوي المالكي الخلوتي المصري في شرحه لصلوات شيخه سيدى أحمد الدردير في الكلام على الصيغة التي نقلها حجة الإسلام الغزالي عن القطب العبدوسى لدى قوله فيها وعروس المملكة الربانية ما نصه: أى المميز في عوالم الملك والملكوت بالفخر والبهاء كالعروس فإنه ﷺ الخليفة على الإطلاق الذي صرفه الله في الملك والملكوت بسبب أنه خلع عليه أسرار الأسماء والصفات ومكنه من التصريف في البسائط والمركبات فكان بذلك المعنى عروسا لأن العروس نافذ أمره والجميع خدمه انتهى.

وقال أيضاً في الكلام على صلاة طب القلوب ودوائها وعافية الأبدان وشفائها ونور الأبصار وضيائها ما نصه: ومعنى الجميع أن الله تعالى أجرى على يده ﷺ دفع المضار الظاهرية والباطنية الدنية والدنيوية كما أجرى على يده المنافع كذلك وهو معنى تصريف الله تعالى له ﷺ في الدنيا والأخرى على حد قوله تعالى في حق عيسى

عليه السلام ﴿ وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي ﴾ [المائدة: ١١٠] فما ثبت
لعيسى عليه السلام فهو لبنينا ﷺ وزيادة انتهى.

وفي "المواقف" للأمر عبد القادر الجزائري ثم الشامي في الموقف التاسع والثمانين
أثناء توجيه أسماء العنصر الأعظم الذي هو الحقيقة المحمدية ما نصه: وأما وجه تسميته
بالحق المخلوق به كل شيء فإنه ليس إلا هو ظهور الحق وتعيينه فهو حق والظهور
والتعين عدم فهو [٢٧٥] خلق ولما ظهر الحق تعالى به جعله شرطاً وسبباً لوجود كل
موجود بعده إلى غير نهاية وفرض الحق إليه أمر المملكة كلها فهو يتصرف فيها بإرادته
تعالى انتهى منه بلفظه.

وفيه أيضاً في الموقف الثاني ومائة أثناء كلام له ما نصه: وقوله ﴿ وَإِلَّكَ لَتَهْدِي
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطِ اللَّهِ ﴾ [الشورى: ٥٢، ٥٣] من حيث حقيقتك فإنك
التعين الأول والمظهر الكامل والخليفة المفوض انتهى.

والنصوص كما ترى كلها تشير أو تصرح بأنه ﷺ نقطة الأمر التي ترجع إليها
جميع المخلوقات والواحد الإلهي الذي قامت به كل الموجودات وبأنه حقيقة الله
المخصوص المحكم بتحكيمة تعالى في العموم والخصوص والتصرف في العالم كله
بتصرف الله ونافذ الحكم فيه بأمر الله لا راد لما يقضى ولا متعقب لما يمضى كما قيل
من قصيدة في الأمداح النبوية لأبي العباس أحمد بن عبد الحى الحلبي نزيل فاس
ودفينها:

وإذا ما قضى قضاء بحق كان أمر محمد مقضياً

بل الكل تحت قهره وسلطانه ومعترف بمجوده وفضله وامتنانه، وبأنه المفوض إليه
في المملكة التفويض التام المأذون له في التحكم والتصرف فيها بالإذن المطلق العام وبأنه
والى هذا الوجود وحاكمه الشهود والنائب فيه عن الله، والقائم فيه وعليه بأمر الله
وسائر المتصرفين خلفاؤه ونوابه وهو الواسطة العظمى وحجاب الله الأعظم وبابه ولذا
كان المرأة الكبرى، والمظهر [٢٧٦] الأعظم لتحليلات الحق تعالى كلها دنيا وأخرى.

والواسطة العظمى في التعريف للعالم الأسماء، والرسول المطلق لكافة الخلق من الأولين والآخرين، والرحمة العامة لجميع العالمين، وكانت رسالته للكل شاملة، وامداداته في جميع الخلق عاملة، وعقدت له النبوة قبل كل شيء ودعا إلى الله تعالى قبل كل داع وآمن به الكل عند خلق الأرواح وبدء الأنوار فكان آدم الأرواح ويعسوها كما أن آدم عليه السلام أبو الأجساد وسببها وكل شيء يشهد لله تعالى بالوحدانية شاهد له ﷺ بالرسالة وكل من الله تعالى ربه وراعيه فسيدنا محمد ﷺ رسوله وأمره وناهيه ولا يصل إليه شيء إلا بواسطته ﷺ وشرف وكرم ومجد وعظم، فإن قلت فإذا كان كذلك فلما خاطبه الحق تعالى بقوله ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [آل عمران: ١٢٨] وقوله ﴿إِنْ أَلَيْتَ إِلَّا نُذِيرٌ﴾ [فاطر: ٢٣] ﴿إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ [الشورى: ٤٨] وقال له ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِيضْرَآوَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [يونس: ٤٩] ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْضْرَآوَلَا رَشْدًا﴾ [الجن: ٢١] ونحو ذلك مما يؤذن بأنه عبد مأمور وليس له من أمر الخلائق شيء ولا يملك لنفسه فضلاً عن غيره نفعاً ولا ضرراً.

فدنا الأمر كذلك من حيث عينه وبشريته وكما وصفنا قبل من حيث حقيقته ومرتبته فهو من حيث ذاته الظاهرة وبشريته لا يملك لأحد نفعاً ولا ضرراً من حيث مرتبته الباطنة بملك كل شيء، فإن له من هذه الحيثية الإحياء والإماتة واللفظ والقهر والرضا والسخط والمنع والإعطاء والضر والنفع وجميع الصفات التي يحصل [٢٧٧] بها التحكم والتصرف في العالم العلوى والسفلى عطاء ومنحة من ربه تعالى ولذا قال الشيخ الأكبر قدس سره فيه في صلاته المشهورة المظهر الأتم الجامع بين العبودية والربوبية والنشء الأعم الشامل للإمكانية والوجوبية وإن شئت قلت في الجواب الأمر كذلك وبالنظر إلى ذاته وما هو عليه في نفسه مع قطع النظر عما تفضل مولاه به عليه وأسد من الأيادي العظيمة لديه وأما مع النظر إلى ذلك فهو يملك كل نفع وحير وكل ضرر ووبال ويده الرشد والغنى والهدى والضلال للأدلة السابقة، فهو من حيث ذاته ونفسه أو من عينه وبشريته لا يملك لنفسه ولا لغيره نفعاً ولا ضرراً ولا موتاً ولا

حياة ولا نشورا ومن حيث فضل الله عليه يملك كل ذلك بل وكل شيء وييده كل أمر ﷻ.

ونظائر هذا كثير ينفي عن الشخص الشيء نظرا لذاته حتى يعرف ما هي عليه أصالة من جهلها وعجزها ونحو ذلك ثم يثبت له نظرا لعارض الامتنان والفضل حيث يعرف منه الله عليه وتعرفه بما ليس في طوقه من الآيات والنعم إليه ولذلك أسرار وحكم منها ما علمته ومنها ما لم تعلم فتبارك الله أحسن الخالقين لا إله إلا هو رب العالمين.

مرتبة الإنسان الكامل

قال القيصري في "شرح الفصوص" في الفصل الأول منه ما نصه: ومرتبة الإنسان الكامل عبارة عن جمع جميع المراتب الإلهية والكونية من العقول والفوس اسكلية والجزئية ومراتب الطبيعة إلى آخر تنزلات الوجود وتسمى بالمرتبة العمائية أيضاً فهي مضاهية [٢٧٨] للمرتبة الإلهية بلا فرق بينهما إلا بالربوبية والمربوبية لذلك صار خليفة الله انتهى منه بلفظه.

فإن قلت أيضاً قد وقع في "كشف الحجاب والران عن وجه أسئلة الحان" للعارف بالله سيدي عبد الوهاب الشعرائي ما يخالف ما ذكرتموه من التفويض له ﷻ ونصه:

وسألوني هل وصل أحد من الخلفاء الأكابر من الرسل إلى مرتبة يفعل فيها ما يشاء من غير تحجير من حيث إن للخليفة ما للمستخلف من الصفات فأجبتهم ما بلغنا أن الله تعالى أطلق لأحد ممن استخلفه في الأرض أن يحكم ويفعل ما يريد أبداً إنما استخلفهم خلافة مقيدة بأمر مقصودة محصورة وانظر إلى ما قال في حق سيد الأولين والآخرين قال له ﴿لَتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ [النساء: ١٠٥] وأنشدوا في ذلك:

الحجر من شيم الحدوث فلا تقل
إني من أجل خلافتي لمصرح

هيهات أنست مقيد بخلافة أيسن الصراح وباب كونك يفتح
والقلب حلف مغاق مجهولة ضاعت مفاتها فليست تفتح
لا تفرحن بشرح صدرك إنه شرح لتعلم أن قيدك أرجح

تأملوا أيها الجان في تحجير الأمور على سيد الأولين والآخرين في قوله ﴿ ائْتِ بِمَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴾ [الأحزاب: ٢] وفي قوله تعالى لداود عليه السلام ﴿ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ ﴾ [ص: ٢٦] مع كونهما من الخلفاء يقيان إذ الخليفة من الرسل هو كل من أذن له أن يجاهد بالسيف ويأمر وينهى انتهى المراد منه بلفظه.

ورقع أيضاً له في كتاب " الجواهر والدرر " ما يخالف ما ذكرتموه من التصرف العام في جميع المملكة له ﷺ [٢٧٩] ولغيره من الخلفاء ونصه قلت لسيدى على الخواص فهل أعطى أحد التصرف في جميع العالم على الكمال فقال ﷺ لا ذلك من حصائص الحق والله أعلم انتهى منه بلفظه.

قلنا أما كلام الجواهر هذا نقلاً عن سيدى على على احتمال أن المراد بالكمال فيه كمال العالم فهو خلاف ما قرره غير واحد من العارفين الكبار من أن الخليفة الكبير النائب في الله وهو القطب الأعظم يتصرف عن جميع العوالم المخلوقة لله ولا يغيب عنه منها شيء وانظر إلى قول العارف الختم سيدى أحمد التيجاني فيما تقدم عنه قريباً في الفرد الجامع أنه محيط بالعالم كله والعالم كله في قبضته وتحت حكمه وتصرفه يفعل فيه كل ما يريد بلا منازع ولا معارض قال وقصارى أمره أن كل شيء كان الرب إلهاً له كان هو خليفة عليه فكما لا خروج لشيء من الأكوان عن ألوهية الله تعالى كذلك لا خروج لشيء من الأكوان عن سلطنة هذا الفرد الجامع يتصرف في المملكة بإذن مستخلفه انتهى.

ومنها أيضاً فيما سلف عنه في الكلام على آية ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ [البقرة: ٣٠] من أن معناه ينوب عنه في مملكته سبحانه وتعالى قال فحيثما كان الرب إلهاً كان هو عليه خليفة في الأحكام في جميع المملكة ثم قال في قول الجليلي

وأمرى بأمر الله إن قلت كن يكن ونحوه من الكلام أن معنى ذلك أنه خليفة استحلفه الحق على مملكته تفويضاً عاماً أن يفعل في المملكة كل ما يريد ويملكه الله كلمة التكوين متى قال لشيء كن كان من حينه قال وهذا من حيث [٢٨٠] بروزه بالصورة الإلهية المعبر عنها بالخلافة العظمى فلا يستعصى عليه شيء من الوجود قال سيدنا عمر رضي الله عنه أنا مبرق البروق ومرعد الرعود ومحرك الأفلاك ومديرها يريد بها أنه خليفة الله في أرضه في جميع مملكته انتهى. وراجعته فقد ذكر نحوه أيضاً قبله بنحو خمسة أوراق وذلك في الفصل الثالث من الباب الخامس وقال فيه أيضاً ما نصه: الخليفة له التصرف العام والحكم الشامل التام في جميع المملكة الإلهية وله بحسب ذلك الأمر والنهي والتقرير والتوبيخ والحمد والذم على حسب ما يقتضيه مراد الخليفة سواء كان نبياً أو ولياً انتهى. وقال فيه أيضاً اعلم أن حقيقة القطبانية هي الخلافة العظمى عن الحق مطلقاً في جميع الوجود جملة وتفصيلاً حيثما كان الرب إلهاً كان هو خليفة في تصريف الحكم وتنفيذه في كل من عليه ألوهية الله تعالى انتهى.

وفي "الإنسان الكامل" في الباب السابع والثلاثين قال كل واحد من الأفراد والأقطاب له التصرف في جميع المملكة الوجودية ويعلم كل واحد منهم ما احتلج في الليل والنهار فضلاً عن لغات الطيور انتهى.

وفي "الإبريز" نقلاً عن شيخه قال ولهم لأهل الديوان التصرف في العوالم كلها يعني السفلية والعلوية وحتى في الحجب السبعين وحتى في عالم الرقى وهو ما فوق الحجب السبعين إلى آخر كلامه وراجعته فيما تقدم.

وفي كتاب "الجامع" لابن المشرى في المجلد الأول لدى كلامه نقلاً عن شيخه أبي العباس التيجاني على نسبه عليه السلام إلى الحضرة الإلهية بعد ما ذكر أنه جمعيته لأمر الأول [٢٨١] منها عبوديته لله تعالى من حيث هو بذاته ثم عبوديته له من حيث كافة أسمائه وصفاته ما نصه: ثم جلوسه على كرسي الخلافة المطلقة العامة الشاملة عن الحق تعالى في جميع مملكته التي هي مقضيات ظهور مشيخته بلا شذوذ منها وإلباسه له حلة

الصفات وإبائه له تاج الخلافة العظمى وبسط يديه في المملكة الإلهية في كل ما شاء وأراد بلا منازع ولا إباية لشيء منها عن ذلك بل كل المملكة داخلية تحت قهره وإرادته لمكان خلافته من مستخلفه سبحانه وتعالى انتهى المراد منه بلفظه.

وكلام العارفين بهذا ونحوه كثير لكن يحتمل وهو الظاهر المتبادر أنه أراد بالكمال كمال التصرف وعليه فلا مخالفة لأن معناه حيث أن كمال التصرف في جميع العالم ليس إلا لله يعني أو من أقامه الله مقامه وجعل إليه حل كل أمر وإبرامه وهو رسوله الكريم ونبه العظيم ﷺ وغيرهما وإن تصرف في جميع العوالم فتصرفه ناقص بالنسبة إليهما والله أعلم.

وأما كلام الكشف فرمما يكون قصد به سد الذريعة وقوفاً مع ما تقتضيه ظواهر الشريعة لئلا يتطرق إلى الأنبياء فيما يشرعونه خلدش أو مقال من أهل الزيف والضلال خصوصاً من الحان وربما يكون ناظراً لما اختاره الآمدي وابن الحاجب والتاج السكي في مسألة تفويض الحكم من قبل الله تعالى لنبى أو عالم من أنه وإن كان جائزاً غير واقع مطلقاً ونحو نقول وقوع ذلك للأنبياء عموماً من حيث الجملة قال به بعض الأئمة وهو مستفاد من بعض الأدلة [٢٨٢] الشرعية وعضده كشف الأولياء ونبينا ﷺ خصوصاً ذهب إليه كثيرون واستفيد من النصوص الكثيرة السابقة وعضده خلافته العظمى بالأصالة عن الله تعالى وكونه المخلوق الأول على الصورة الإلهية والحضرة الفاعلية ذاتا وصفات وأفعالاً وإحكاماً وحيث فلا يعدل عنه إلا أنه لا يتأتى أن يكون هو أو أحد من الأنبياء المفوض إليهم في فعل من أفعاله أو حكم من أحكامه خارجاً عن مراد الحق تعالى لئلا يرادهم تابعة لإرادته تعالى لا تخرج عنها بحال وخروجها عنها يعد من الخيال كيف والواحد من الأولياء يصل إلى مرتبة اتحاد إرادته بإرادة الحق تعالى بحيث لا تخرج عنها أصلاً فكيف بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام فكيف بالخلفاء منهم فكيف بالخليفة الأعظم ﷺ على أن هذا الذى ذكره سيدى عبد الوهاب الشعراني هنا يخالف ما ذكره في أوائل الميزان وتقدم عنه من أن الحق تعالى جعل له ﷺ أن يشرع من قبل نفسه ما شاء راجع عبارته والله أعلم.

وليكن هذا آخر المقصد الوحيد الذى هو إنسان عين كل محب صادق أحميد
وقذى فى عين كل مبتدع وجاحد وظالم وجاهل ومعاند وبعده الحائمة التى هى بفضل
الله تعالى لكل داء حاسمة فنقول الحائمة

[٢٨٣] فى بيان أن العوالم كلها مستمدة منه وواقفة لديه وأنه لا وصول إلى الله
تعالى إلا من بابه ولا معول للخليفة فى الدنيا والآخرة إلا عليه.

أول كل شيء برز عن الذات العلية الإلهية نور سيدنا محمد ﷺ

اعلم أن أول كل شيء برز عن الذات العلية الإلهية بمحض التخصيص الأزل
والعناية الربانية نور سيدنا محمد ﷺ الذى هو أصل كل نور وبه بان من الأسماء الإلهية
والصفات الذاتية كل بطون وظهور فكان واسطة بين الوجود الحقيقى والعدم وربصة
تعتق الحدوث بالقدم وقد روى عبد الرزاق فى مصنفه بسنده إلى جابر بن عبد الله
رضى الله عنهما قال قلت يا رسول الله بأبى أنت وأمى أخبرتني عن أول شيء خلقه الله
قبل الأشياء قال يا جابر إن الله عز وجل خلق قبل الأشياء نور نبيك من نوره فجعل
ذلك النور يدور بالقدره حيث شاء الله ولم يكن فى ذلك الوقت لوح ولا قلم ولا جنة
ولا نار ولا ملك ولا سماء ولا أرض ولا شمس ولا قمر ولا جنى ولا إنسى فلما أراد
الله أن يخلق الخلق قسم ذلك النور أربعة أجزاء فخلق من الجزء الأول القلم ومن الثانى
اللوح ومن الثالث العرش ثم قسم الجزء الرابع أربعة أجزاء فخلق من الأول حملة العرش
ومن الثانى الكرسي ومن الثالث باقى الملائكة ثم قسم الجزء الرابع أربعة أجزاء فخلق
من الأول السماوات ومن الثانى الأرضين ومن الثالث الجنة والنار ثم لتقسم الرابع
أربعة أجزاء فخلق من الأول نور أبصار المؤمنين ومن الثانى نور قلوبهم وهو المعرفة بالله
ومن الثالث نور أنسهم وهو التوحيد لا إله إلا الله محمد [٢٨٤] رسول الله الحديث
قال بعضهم تنظر بقيته فى مصنف عبد الرزاق قلت وهذا يدل على أن له بقية خلافا لما
اقتضاه كلام غير واحد من أن المذكور هو آخر الحديث وفى الدررة الثمينة للعارف

القشاشى قال وسكت عن الجزء الرابع والتقسيم فيه لأنه هو هو وقد بلغ الأمر به المنتهى كما بدأ فهو الأول والآخر والظاهر والباطن انتهى.

وقال العارف الحفنى فى حاشية شرح الهمزية لابن حجر ما نصه: والباقي من نوره بقى حتى أودع فى صلب آدم عليه السلام قال أى بعد أن خلقت منه أرواح الأنبياء فإن أرواحهم مخلوقة من نوره ﷺ وما بقى من النور جعل فى ظهر آدم إلى آخره فحرر انتهى.

وفى "شفاء الصدور" لابن سبع ذكر بقيته وقد نقلها غير كابين التلمسانى على الشفا وصاحب المدخل وسيدى المهدي الفاسى فى تحفة الأخيار ولفظها وأقل الجزء الرابع يتردد بين يدى الله تعالى ويسجد له عز وجل فقسمه الله أربعة أجزاء فخلق من الجزء الأول العقل ومن الثانى المعرفة وأسكنها فى قلوب العباد ومن الجزء الثالث نور الشمس والقمر ونور الأبصار والجزء الرابع جعله الله حول العرش حتى خلق آدم عليه السلام فأسكن ذلك النور فيه وفى لفظ وجعل الجزء الرابع تحت ساق العرش ومدحرا فلما خلق الله آدم عليه السلام ركب فيه الجزء الرابع ونقله من صلب إلى صلب حتى صار إلى محمد ﷺ انتهى.

قال العلامة ابن زكرى فى الإلمام والإعلام وهذا القسم لا يوجب قسمة الماهية المحمدية كما لا [٢٨٥] يوجب الاقتباس من الأنوار قسمتها ولا النقص منها قال وهذا يندفع الإشكال انتهى.

ومعنى هذا الحديث أن الله تعالى خلق ذاته النورانية الباطنة قبل كل شىء نوره سبحانه وتعالى بدون واسطة ولا سبب ثم إنه تعالى نسل منها العوالم علوية وسفلية نورانية وطبيعية وعنصرية ورتبها فى الخلق على حسب مشيئاته وما سبق فى سبق أزلته وفيما أخرجه أبو مروان الطنبى فى فوائده من جملة حديث طويل يا عمر أتدرى من أنا أنا الذى خلق الله عز وجل أول كل شىء نورى فسجد لله فبقى فى سجوده سبعمئة عام فأول كل شىء سجد لله نورى ولا فخر يا عمر أتدرى من أنا أنا الذى خلق الله

العرش من نوري والكروسي من نوري واللوح والقلم من نوري واشمس والقمر من نوري ونور الأبصار من نوري والعقل الذي فيه رؤس الخلائق من نوري وبور المعرفة في قلوب المؤمنين من نوري ولا فخر.

وفي حديث ذكره غير واحد كالعارف الفاسي في حواشيه على "دلائل الخيرات" وصاحب تحفة الأخيار ومطالع المسرات في مواضع منهما وسيدى مصطفى البكري في الروضات العرشية أول ما خلق الله نوري ومن نوري خلق كل شيء.

وعند الديلمي بلا إسناد عن عبد الله بن جراد مرفوعاً أنا من الله عز وجل أي مخلوق من نوره تعالى والمؤمنون مني أي مخلوقون من نوري وبواسطتي فمن آذى مؤمناً فقد آذاني الحديث ذكره السخاوي في المقاصد الحسنة بعد أن نقل عن شيخه الحافظ أنه كذب مختلق وعن بعض الحفاظ أنه لا يعرف هذا اللفظ مرفوعاً.

وفي الفتاوى الحديثية لابن حجر الهيتمي وسئل نفع الله به [٢٨٦] عن حديث أنا من الله والمؤمنون مني من رواه فأجاب بقوله هو كذب مختلق وإن ذكره الديلمي بلا إسناد انتهى.

قلت هو موجود في كتب الصوفية وجزم بعض الكبار بصحته كشفاً وركره جماعة منهم صاحب روح البيان بلفظ أنا من نور الله والمؤمنون من فيض نوري.

قال الأمير عبد القادر الجزائري في "مواقفه" ما نصه: وإنما خص المؤمنون للتشريف وإلا فكل الخلق منه مؤمنهم وكافرهم ولهذا كان الكمل يشهدونه في كل شيء على الدوام حتى قال المرسى عليه السلام لو احتجب عني رسول الله ﷺ طرفه عين ما عدت نفسي من المسلمين فالمراد بعدم الاحتجاب دوام شهود سريان حقيقته في العالم كله لا شخصه الشريف انتهى.

وذكر الورنجي في تفسير قوله تعالى ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴾ [الزخرف: ٨١] عن جعفر الصادق قال أول ما خلق الله نور محمد ﷺ قبل

كل شيء وأول من وحد الله في خلقه ذرة سيدنا محمد ﷺ وأول ما جرى به القلم لا إله إلا الله محمد رسول الله.

وقال في تفسير الآية فيها إشارة إلى أوليته عليه السلام في عبودية الله عز وجل وإشارة إلى بدء وجوده في إتيانه من العدم بنور القدم وانقياده في أول تجل تجلى به انتهى.

وأورد جماعة من الصوفية حديث أول ما خلق الله روحى وفي الفتاوى الحديثية لابن حجر الهيتمي وسئل نفع الله به عن حديث أول ما خلق الله روحى والعالم بأسره من نورى كل شيء يرجع إلى أصله من رواه فأجاب بقوله لا أعلم أحد رواه [٢٨٧] كذلك وإنما الذى رواه عبد الرزاق أنه ﷺ قال إن الله خلق نور محمد قبل الأشياء من نوره انتهى.

وفي "شرح المشكاة" لعلى القارى في الكلام على حديث أول ما خلق الله القلم ما نصه: وروى أن أول ما خلق الله العقل وأن أول ما خلق الله نورى وأول ما خلق الله روحى وأن أول ما خلق الله العرش والأولية من الأمور الإضافية فيقول أن كن واحد مما ذكر خلق قبل ما هو من جنسه فالقلم خلق قبل جنس الأقلام ونوره قبل الأنوار انتهى.

قلت ذكر الصوفية من أسماء الحقيقة المحمدية القلم الأعلى والعقل الأول والنور ونور الأنوار والروح الأعظم والروح الكلى والعرش الذى يستوى عليه الرحمن وقالوا إنه لا معارضة بين الأحاديث المذكورة لأن القلم وما ذكر معه فيها أسماء لمسمى واحد وهو الحقيقة المحمدية بحسب مآلها من الوجوه والاعتبارات وذكر ابن القطان في أحكامه من حديث على بن الحسين عن أبيه عن جده أن النبى ﷺ قال كنت نوراً بين يدي ربى قبل خلق آدم بأربعة عشر ألف عام بمعنى أن نوره عليه الصلاة والسلام جسد وجعل على شكل خاص وصورة مخصوصة وأقيم بين يديه تعالى أى في غاية القرب المعنوى مه قبل خلق آدم عليه السلام بهذا القدر من السنين.

وفي "الرياض النضرة" للطبري عن سلمان قال سمعت رسول الله ﷺ يقول
 كنت أنا وعلى نوراً بين يدي الله تعالى قبل أن يخلق آدم بأربعة عشر ألف عام [٢٨٨]
 فلما خلق الله آدم قسم ذلك النور جزأين فجزء أنا وجزء علي أخرجه أحمد في المناقب
 انتهى.

وذكر غير واحد أيضاً كالعارف الفاسي في حواشيه على "دلائل الخيرات"
 حديث أنا يعسوب الأرواح أي أصلها وأولها أو رئيسها ومقدمها فهو ﷺ بذرة
 الوجود والأصل الأصيل لكل موجود والنور الذي فاضت من نوره الأنوار وأشرقت
 بشعاع شمس الشموس والأقمار ونشأت منه المكونات وخرجت منه جميع المخلوقات
 كما تنشا الشجرة وتخرج من البذرة حتى كملت واتسقت وتكيفت صورته واتسقت
 فكان منه أولاً استمدادها للوجود وثانياً للدوام المقصود وثالثاً للنمو وانكثرة والزيادة
 والقوة ونحوها من الأمور الحاجية المعتادة وهذا كله من معنى قول القطب الكبير
 والعارف الشهير أبي محمد عبد السلام بن مشيش العلمي في صلاته المشهورة: اللهم
 صل على من منه انشقت الأسرار وانفلقت الأنوار. يريد أنه ﷺ السر الإلهي الذي
 فاضت من جوده جميع الأسرار والنور الأول الذي منه انفلقت كل الأنوار فلا سر إلا
 من سره ولا نور إلا من نوره وكل خير في الوجود فمعه ظهوره وبروره وهو عنصره
 الذي منه انبعاثه واقتباسه وخروجه وكان كائن فيه كان ومنه يستمد وعيه لا عنى
 غيره بعد الله تعالى يعول ويعتمد.

وفي "الروضات العرشية" ما نصه: وإنما كان انشقاق الأسرار منه لأن ما من سر
 ظهر أو سيظهر إلا عن واسطته جهل ذلك من جهله وعلمه من علمه فهو سر الأسرار
 ونور الأنوار ولهذا كان انفلاقها عنه ثم قال وهو أصل الأصول ووصل الوصول
 والإمام المقدم على كل من تقدم وإلى هذا الإشارة بقوله ﷺ كنت نبياً وآدم بين الروح
 والجسد وبقوله أنا سيد الناس يوم القيامة وبقوله أنا سيد العالمين.

وهو كما قال سيدى محمد البكرى رحمه الله فى صلواته النبوية عبد الله ونعم العبد الذى به كمال الكمال وعابد الله بالله بلا حلول ولا اتحاد ولا اتصال ولا انفصال الداعى إلى الله على صراط مستقيم نبي الأنبياء ومحمد الرسل عليه بالذات وعليهم منه أفضل الصلاة وأشرف التسليم انتهى المراد منه بلفظه.

وهو أيضاً من معنى قوله ولا شىء إلا وهو به منوط يريد أنه عليه الصلاة والسلام أصل العوالم كلها وإن جميع المخلوقات من إنس وجن ومملك وحى وهما علوية كانت أو سفلية محسوسة أو معقولة مرتبطة به ومتعلقة بجناحه تعلق وجود واستناد واستمداد فكل وجود حدث فهو به ومنه وبسببه وكل كرامة ونعمة وفضيلة ومزية ورحمة فى الوجود كله والعالم بأسره قلت أو كثرت رقت أو جلت به كانت وبوجوده وجدت وبطلعته ظهرت ومنه استبان وحصلت.

وفى 'احكم العطائية' نعمتان ما خلا موجود عنهما ولا بد لكل مكون منهما نعمة الإيجاد ونعمة الإمداد وهاتان النعمتان راجعتان إليه لأن الله تعالى جعلهما بواسطته وعلى يديه فمنه كما قررنا نعمة الإيجاد إذ لولا سببية وجوده ما وجد [٢٩٠] [موجود ولولا وجود نوره فى ضمائر الكون إلى أن برزت لتهدمت دعائم الوجود، وكذا منه بلا شك ولا ريب نعمة الإمداد لأن الوجود بعد وجوده صار مرتبطاً به ومنحاشاً إليه غير مستغن عنه أصلاً ولو فى مقدار لحظة أو ما هو أقل منها بل النعم كلها دنيوية كانت أو أخروية حسية أو معنوية منه وبه وجميع الأسباب والمسببات إنما نشأت عنه وبسببه، وهو أصل الأسباب وأولها وأعلاها جنساً وأكملها، وليس له هو ﷻ سبب إلا محض التخصيص الإلهى والاختراع الأزل وهذا من أكبر خصوصياته ﷻ وهو أنه خلق عن الله بلا واسطة شىء وخلق كل شىء بواسطته واستمد عن الله بلا واسطة شىء واستمد كل شىء دونه بواسطته وخلقت الأشياء كلها من أجله وخلق هو من أجل مولاه كما فى الحديث المنسوب إليه تبارك وتعالى وهو أنه سبحانه خاطب ابن آدم وهو المقصود منهم بقوله خلقت الأشياء كلها من أجلك وخلقتك أنت من أجلى.

وفي "دلائل الخيرات" للجزولي وصل على محمد وعلى آل محمد الذي نوره من نور الأنوار وأشرق بشعاع سره الأسرار فأشار في الجملة الأولى إلى استمداده هو من الحق كقوله بعد هذا المتقدم من نور ضيائك وفي الثانية إلى استمداد الحق منه.

كما في قوله أيضاً اللهم صل على نور الأنوار وقوله اللهم صل على من فاضت من نوره جميع الأنوار كما أشار أيضاً إلى أن بواطن الخلائق أشرقت وأضأت بما قابلهما من شعاع باطنه ﷺ [٢٩١] ومدده الساري فيها بحسب استعدادها وصفائها وقابليتها وقد تحقق بالكشف والبرهان والنور اللائح لأهل الإيقان أن جميع الأسرار والقبوب المنيرة بالأنوار إنما استنارتها وحصول النور لديها بسريان نوره ﷺ إليها ولم يصل إليها مدد من الحق إلا بواسطة أكمل الخلق وهذا أمر تحققه النبي والولي والصوفي من حيث كشفه عن سره المختمر في الذوات الكل كلها وقد أفصح عنه ابن ميثيق في أول صلاته وأشار له القطب سيدي علي بن وفا بقوله في صلاته أيضاً بركك اللامع وبورك الساطع ومعناك الذي هو بأفق كل قلب سليم طالع وفيه تنبيه على خصوصية هذا الطريق أعني طريق شهود سريان نور المحبوب ﷺ إلى جميع القلوب وسره إلى جميع الأسرار ومدده إلى كل مخلوق من جميع النواحي والأقطار وأنه سبيل الخواص في معرفته ﷺ وأما غيرهم فحفظهم من معرفته ما ظهر على يديه من المعجزات والآيات وما اتصف به من محاسن الصفات وجميع الكمالات وما احتوت عليه الكتب المسزلة من الشهادات وقد اشتمل كتاب "الدلائل" المذكور على هذه الطرق الأربعة وهي واضحة منه لمن ألقى إليه بصره أو سمعه ويحتمل أن يكون صاحب الدلائل قد أشار بالجملة الثانية إلى أن أسرار الذات والصفات والأسماء والأفعال سره ﷺ هو مظهرها ومرآة لتحليلها لأنه مقابل لهذه الأسرار وقابل لما [٢٩٢] يفاض عليه منها من الأنوار فهي متجلية فيه وظاهرة به وهو محل حصولها وإقامته ومنه تطلب وتلتمس ويستمد نورها ويقتبس وبواسطة نوره الممتد منها قبل الخلق ما قسم لهم من تلك الأنوار السارية إليهم من تلك الأسرار سراية حصل لهم بها العلم الخاص بالحق الذي هو معنى الوصول إليه من الخلق وقد تحقق بالذوق والوجدان والدليل القاطع والبرهان أن أسرار

الأنبياء والأولياء كلها مطوية في حشو لحة من مواهب سره ونقطة من فيض بحره
كما قال البوصيري رحمه الله:

وكسّهم من رسول الله ملتصق
وواقفون لديه عند حدهم من
غرفا من البحر أو رشفا من الدم
نقطة العلم أو من شكلة الحكم

وأن ما ظهر أو بطن في الوجود من الأرزاق الحسية والمعنوية وجميع الآيادي على
كل مخلوق أرضي أو سماوي علوي أو سفلي حضري أو بادي منه ﷺ ظهوره ومن
أياديه الكريمة طلعت وبدوه وحضوره وأنه الواسطة العظمى لجميع الخلائق والموصل إلى
الله في جميع الطرائق وأنه لا وصول إليه تعالى إلا من بابه ولا معول لكل الخليفة دنيا
وأخرى إلا على جنبه.

وإذا كان من أسمائه ﷺ "نعمة الله" فعن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى
الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا ﴾ [إبراهيم: ٢٨] قال هم كفار قريش ونعمة الله محمد
ﷺ أخرج ابن النجار وغيره عنه فسماه تعالى نعمة وذلك حقيقة على كل نبي وولي
ومؤمن بل على الوجود [٢٩٣] بالتمام والعالم بما فيه من الأرواح والأجسام.

وقال سهل بن عبد الله التستري في قوله تعالى ﴿ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا
تُحْصَوْهَا ﴾ [النحل: ١٨] قال نعمته بمحمد ﷺ وقال تعالى يعرفون نعمة الله ثم
ينكرونها يعني يعرفون أن محمداً ﷺ نبي ثم ينكرونها وهذا مروي عن مجاهد والسدي
وقال به الزجاج.

ومن أسمائه أيضاً "مولى النعمة" اسم فاعل من أولى بمعنى أسدى أى مسديها
وصانعها والمحسن بها والموصل إليها والنعم من شأنه أن يحصل السرور به والسكون إليه
ولا شك أنه ﷺ أولى وأسدى إلى الخلائق كلهم من النعم الدينية والدنيوية والبرزخية
ما هو أعرف من أن يعرف وأجل من أن يذكر أو يوصف وأعظمها نعمة المعرفة لله
تعالى والتوحيد والإسلام والإنقاذ من ورطات الكفر وطبقات التيران فما حصل ذلك
إلا فيه وعلى يديه ولا نبيل منه شيئاً إلا بالتعويل عليه والاستسلام له ولا أفصح من أفصح

وهدى من هدى وسعد من سعد إلا بواسطته والاعتراف من بحر فضله وهدايته وبالجملة فلم تصل للخلق نعمة إلا عنه فهو مولى كل نعمة أى مسديها ﷺ.

ومن أسمائه أيضاً "هدية الله" و"الرحمة المهداه" يعنى لمن بعث إليهم وهم جميع الخلق قال عليه الصلاة والسلام أيها الناس إنما أنا رحمة مهداه أخرج ابن سعد والحكيم الترمذى والبيهقى فى الشعب عن أبى صالح مرسلاً والدارمى والحاكم وصححه على شرط [٢٩٤] الشيخين وأقره الذهبى والبيهقى فى الشعب وابن النجار فى تاريخه عنه عن أبى هريرة مرفوعاً.

وأخرج ابن عساكر من حديث ابن عمر إن الله بعثنى رحمة مهداه بعثت برفع قوم وقض آخرين.

ومن كلام سيدى أبى العباس المرسى قال الأنبياء إلى أمهم عطية ونبيها محمد ﷺ لنا هدية وفرق بين العطية والهدية لأن العطية للمحتاجين والهدية للمحبوبين.

ومن أسمائه أيضاً "مفتاح الرحمة" و"مفتاح رحمة الله" أى فاتحها والمزيل للمعاليق التى بين الخلق وبينها لأن من أسمائه أيضاً "الفتاح" أو مفتاحها الذى تنفتح به وتحل أبوابها بسببه وهو ﷺ الفاتح لما أغلق من الرحمات الإلهية والمواهب العطائية ومفتاحها الذى لا تنفتح إلا به ولا تنحل أبوابها ومغاليقها إلا بسببه فإنه ما رحم أحد فى الدنيا دينا ودنيا ظاهرا وباطنا سرا وعلانية ولا يرحم فى الآخرة إلا على يديه وبما يخرج من عنده ﷺ ويحتمل أن المراد بالرحمة فيهما الوجود وأنه ﷺ فاتح أبواب الوجود لكل موجود والسبب فى إيجاد الحق لهذا الخلق قال فى الإمام والإعلام قال فى شرح مشارق الصغاني على قوله فى الحديث نبى الرحمة لأنه كان سبب الرحمة وهى الوجود لقوله لولاك ما خلقت الأفلاك انتهى.

وقد سماه الشيخ الأكبر فى صلاته المشهورة بفاتحة الكنز المطلسم يعنى به الهوية الأحدية المكنونة فى الغيب قال شارحها أبو حفص نجم الدين عمر بن عبد الجليل البغدادى ما نصه: [٢٩٥] وإنما كان ﷺ فاتحة الهوية الأحدية لأنه أول تعين منها كما

مر ولأنه به فتح كتاب الوجود فهو المفتاح له وفي الحديث كنت كنزا مخفيا فأحببت أن أعرف فخلقت خلقاً تعرفت إليهم في عرفون فقله في من حيث حساب الجمل اثنان وتسعون وعدد حساب محمد كذلك فالمعنى من باب الإشارة فبمحمد ﷺ عرفون أو المراد بظهوره عرفون وهو ﷺ أول مظهر انتهى منه بلفظه.

وقد صرحت بهذا أعني بكونه ﷺ سبب الوجود لكل موجود أحاديث عديدة:

أخرج أبو نعيم، والبيهقي في دلائلهم، والحاكم أبو عبد الله في "المستدرک"، والطبرانی في "الصغير"، وابن عساکر في "تاريخه" وغيرهم عن عمر بن الخطاب مرفوعاً لما اقترف آدم الخطيئة الحديث وفيه في آخره إن الله تعالى قال له ولولا محمد ما خلقتك قال الحاكم هذا حديث صحيح الإسناد وهو أول حديث ذكرته لعبد الرحمن بن زيد بن أسلم في هذا الكتاب وتعقب بأن عبد الرحمن هذا تفرد به وقد ضعفه أحمد وأبو زرعة والنسائي وغيرهم وقال ابن معين ليس حديثه بشيء وقال أبو حاتم ليس نقوى في الحديث كان في نفسه صالحاً وفي الحديث وإياها وقال في موضع آخر هو أحب إلى من ابن أبي الرجال وقال ابن عدى هو ممن احتمله الناس وصدقه بعضهم وهو ممن يكتب حديثه وقال ابن حزيمة ليس هو ممن يحتج أهل العلم بحديثه لسوء حفظه هو رجل صناعته العبادة [٢٩٦] والتقصيف ليس من أحلاس الحديث وقال أبو داود أولاد زيد بن أسلم كلهم ضعفاء ولهذا ضعف هذا الحديث البيهقي والسيوطي وغيرهما لكن هذه اللفظة منه لها شواهد والضعيف يرتقى بشواهد إلى درجة الحسن.

وفي رواية ذكرها عياض في الشفا ونسبها في بعض نسخها للأجری إن الله تعالى أوحى إلى آدم يقول له وعزتي وجلالي إنه يعنى محمداً ﷺ لآخر النبيين من ذكرتك ولولاه ما خلقتك قال علي القارى في شرحها ويقرب منه ما روى لولاك ما خلقت الأفلاك انتهى.

وأخرج ابن عساکر في تاريخه عن سلمان الفارسی رحمه الله قال هبط جبريل على النبي ﷺ فقال إن ربك يقول إن كنت اتخذت إبراهيم خليلاً فقد اتخذتك حبيباً وما

خلقت خلقاً أكرم على منك ولقد خلقت الدنيا وأهلها لأعرفهم كرامتك ومنزلتك عندي ولولاك ما خلقت الدنيا.

وأخرج أبو الشيخ في "طبقات الأصهبانيين" والبيهقي، وشيخه الحاكم في "المستدرک" عن ابن عباس قال أوحى الله إلى عيسى عليه السلام يا عيسى آمن. بمحمد وأمر من أدركه من أمتك أن يؤمنوا به فلولا محمد ما خلقت آدم ولولاه ما خلقت الجنة والنار ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتبت عليه لا إله إلا الله محمد رسول الله فسكن قال الحاكم هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وأقره الثقي السبكي في شفاء [٢٩٧] السقام وشيخ الإسلام البلقيني في فتاواه ومثله لا يقال رأيا فحكمه الرفع إلى النبي ﷺ كما قرره أئمة الحديث والأصول والفقه وقال السيوطي في "الخصائص الكبرى" قال الذهبي في سننه عمرو بن أوس لا يدري من هو انتهى.

وقال بعض الأئمة ما في هذا الحديث أو في حديث عمر من ضعف إذا سلم لقائله يجره الآخر مع ما لهما أيضاً من الشواهد انتهى.

قلت ومع ما تقرر من أن الفضائل والمناقب يعمل فيهما بالضعيف ولا سيما في حقه ﷺ لقيام الدلائل القاطعة والبراهين الساطعة على تأهله لكل فضيلة كائنة ما كانت واستحقاقه لكل متقية وإن تناهت:

دع ما ادعته النصارى في نبينهم	واحكم بما شئت مدحا فيه واحنكم
وانسب إلى ذاته ما شئت من شرف	وانسب إلى قدره ما شئت من عظم
فإن فضل رسول الله ليس	له حد فيعرب عنه ناطق بضم

كيف وهو منبع جميع الفضائل وعنصر المحاسن كلها والشمال ولم يخلق الله مكانة أو مرتبة إلا له ولم يفضل على خلقه بمحنة أو مزية إلا وهو صاحبها أصالة وقد عدوا من سوء الأدب معه ﷺ وفي حقه البحث فيما مال إلى تعظيمه ﷺ وإكباره وإعزازه وبدره والمطالبة فيه بدليل خاص فضلاً عن عدم العمل فيه بالدليل الوارد لوجود كلام خفيف في بعض رواته بل كل ما فيه تعظيم له وتشريف لجنابه وإعزاز

لقدره الرفيع ومقامه ولا مزاحمة فيه للربوبية ينبغي قبوله من قائله لا سيما إن حل واعتقاد أن الله تعالى [٢٩٨] أمده وتفضل عليه بما هو أعظم مما لا يدخل تحت عقول ولا يتمشى على قواعده وأصولنا فاعرف ذلك واقدر هذا النبي العظيم قدره وكن من الكاملين واحذر أن تكون من الجاهلين. قال ابن حجر الهيتمي في شرح الحمزية بعد ذكره لحديث ابن عباس هذا وفي روايات أخر لولاه ما خلقت السماوات والأرض ولا الطول ولا العرض ولا وضع ثواب ولا عقاب ولا خلقت جنة ولا ناراً ولا شمساً ولا قمراً انتهى.

وأخرج الديلمي في "مسند الفردوس" عن ابن عباس مرفوعاً أثنى جبريل فقال يا محمد إن الله تعالى يقول لولاك ما خلقت النار.

وفي "الدر النظيم في مولد النبي الكريم" لابن طغريك قال يروى أنه لما خلق الله آدم ألهمه أن قال يا رب لما كنتني أبا محمد فقال الله تعالى يا آدم ارفع رأسك فرفع رأسه فرأى نور سيدنا محمد ﷺ في سرادق العرش فقال يا رب ما هذا النور قال هذا نور نبي من ذريتك اسمه في السماء أحمد وفي الأرض محمد لولاه ما خلقتك ولا خلقت سماء ولا أرضاً.

وقال أبو الربيع بن سبع في "شفاء الصدور" والفقير الجليل أبو العباس العزقي في كتاب "الدر المنظم" والشيخ عبد الجليل بن موسى القصرى في شعبه وصاحب مطالع المسرات وغيرهم عن سيدنا علي عليه السلام قال في حديث طويل قال الله عز وجل يعنى مخاطباً لسيدنا محمد ﷺ أنت المختار المنتخب وعندك مستودع نورى وكنوز هدايتى من أجلك أسطح البطحاء وأموج الموج وأرفع السماء وأجعل الثواب والعقاب واللجنة والنار الحديث. [٢٩٩]

ونقل ابن مرزوق في شرح البردة عن العزقي أيضاً عن سيدنا علي قال قلت يا رسول الله مم خلقت قال فاطرق وعليه عرق كالجمان فقال يا علي لما عرج بى إلى السماء وكنت من ربى قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى ربى ما أوحى قلت يا رب مم

خلقتني قال وعزتي وجلالى لولاك ما خلقت جنتي ولا نارى الحديث ونقل فيه أيضاً عن العزفى عن النبى ﷺ إن الله تعالى قال لآدم عندما نظر إلى ساق العرش ورأى فيه مكتوباً لا إله إلا الله محمد رسول الله وقال يا رب من صاحب هذا الاسم؟ يا آدم هذا ولدك محمد لولاه ما خلقتك ولا خلقت جنة ولا نارا ولا شمساً ولا قمراً هذا الذى يدخل الجنة الخلاق بشفاعته يوم القيامة.

وفى شفاء الصدور لابن سبع قال الله تعالى يا محمد وعزتي وجلالى لولاك ما خلقت أَرْضى ولا سماءى ولا رفعت هذه الخضراء ولا بسطت هذه الغبراء.

وفى خير قدسى ذكره فيما تقدم شارح المشارق وعلى القارى فى شرح الشفا وفيما يأتى القاشانى فى لطائفه والجيلى فى كمالاته كما ذكره غيرهم وهو أن الله تعالى قال لسيدنا محمد ﷺ لولاك لولاك لما خلقت الأفلاك قال بعض والمراد من الأفلاك فيه جميع العالم اطلاقاً للبعض وإرادة الكل وهذا الخبر وإن طعن فيه بعضهم ونفى عنه الثبوت بالأحاديث قبله تشهد له وتؤيده معناه وبها كلها تعلم صحة قول البوصيرى فى بردة المديح: [٣٠٠]

وكيف تدعو إلى الدنيا ضرورة من لولاه لم تخرج الدنيا من العدم
وقول ابن الفارض:

لولاك يا أحمد الحمود ما طلعت شمس ولم تخرج الدنيا من العدم
وقوله أيضاً فى نائيته الكبرى على لسان الحضرة النبوية:

ولا تحسبن الأمر عني خارجاً فما ساد إلا داخل فى عبوديتى
فلولاي لم يوجد وجود ولم يكن شهود ولم تعقد عهد بدمى
فلا حى إلا عن حياتى حياته وطوعى مرادى كل نفس مريدة
ولا قاتل إلا بلفظى محذرت ولا ناظر إلا بناظر مقلبتى
ولا منصت إلا بسمعى سامع ولا باطش إلا بسأزلى وشدة

ولا ساطق غيرى ولا ناظر ولا
سميع سوى من جميع الخليفة
وفي عالم التركيب في كل صورة
ظهرت بمعنى عنه بالحسن زينى
وفي كل معنى لم تبسنة فظاهرى
تصورت لا في هيئة هيكلية
إلى آخر ما قال.

قال القاشانى في شرحها وإنما لم يوجد وجود إلا به لأنه صورة الروح الأعظم
وهو رابطة الإيجاد انتهى.

وقول القطب سيدى على بن وفا في داليتة المشهورة:

روح الوجود حياة من هو واحد
لؤلؤه ما تم الوجود لمن وجد
وقول الآخر:

لسواك ما خلقت شمس ولا قمر
ولا نجوم ولا لوح ولا قلم
والآخر [٣٠١]

لؤلؤه ما كان لا ملك ولا ملك

..... إلى غيرها مما يطول ذكره من كلام المادحين وتعلم أيضاً أن هذا المعنى
وارد في السنة في عدة أحاديث وإن قال بعضهم معترضاً على قول القائل:

لؤلؤه ما كان لا ملك ولا ملك

مثل هذا يحتاج إلى دليل ولم يرد في الكتاب ولا في السنة ما يدل عليه انتهى.

فإنه قصور عظيم وإن توقف فيه أيضاً جماعة من الشارحين كالشيخ أبى عبد الله
محمد الأليورى الأندلسى في شرحه لردة المديح قائلا ما نصه: وبيت الناظم - يعنى
السابق - يعطى أن الدنيا خلقت من أجل نبينا صلوات الله عليه وسلامه وقد أكثر
الناس في هذا المعنى وأطالوا وأطنبوا وصرحوا بأن الله عز وجل إنما أخرج الدنيا
وأبرزها من العدم إلى الوجود من أجل هذا النبى وبسببه كرامة له وعناية به وتعظيماً

لأمره وتفخيما لمصبه الرفيع وقدره إلا أن لم أقف على صحة ما ارتقى فيه
الماظم ولا رأيت فيه توقيفا استند إليه ولا نقلاً اعتمد عليه إلا ما وقفت عليه في كتاب
انتقال النور وغيره من الكتب التي لا أصل لها في الصحة ثم قال ولو صح أن الدنيا
خسفت من أجل هذا النبي الشريف لم يكن فيه مقال لقائل إذ ليس في ذلك ما تحيله
العقول ولا ما يرده حديث منقول فلا يستعظم في ذلك الجناح العلى النبوى ذلك كله
لا سيما وليس في الشرع ما يعارضه ولا عثر في السنة على ما يقدر في صحته وينازعه
ولا هو مستحيل في العقل انتهى منه بلفظه.

وقال غيره من بعض شراحها إن هذا المعنى غير صحيح والأخبار به مطعون فيها
وقد علمت أنها [٣٠٢] بانضمامها يتقوى ولا يقصر معناها هذا عن درجة الحسن إن
لم تقل أنه يبلغ درجة الصحة ومما يشهد له زيادة على ما سبق حديث جابر عند عبد
الرزاق في مصنفه وعمر عند أبي مروان الطنبى في فوائده وقد تقدم وأيضاً فإن العلماء
العاملين والصوفية المخلصين وأولياء الله المفلحين كلهم أو جلهم شرقاً وغرباً قد تلقوا
معناها بالقبول والتسليم وتداولوه في مصنفاتهم وأشعارهم وكتاباتهم حازمين به من
غير تردد ولا بحث والمعنى إذا تلقى بالقبول حكم بصحته وإن لم يكن له إسناد ولا
دليل ظاهر لأنهم يحملون على أنهم وقفوا له على شواهد تثبتته وإن لم تصل إلينا وم
نعلمها.

وقد ذكر الشيخ الأكبر في أول الفتوحات من خطبة خطبها بين يديه ﷺ في
حضرة الجلال ومعه جميع الأرسال إن أول اسم كتبه القلم في اللوح المحفوظ إلى أريد
أن أخلق من أجلك يا محمد العالم الذى هو ملكك راجعه.

وفي حاشية العارف بالله القطب أبي زيد عبد الرحمن الفاسى على "دلائل
الخيرات" لدى قوله فيه والسبب في كل موجود ما نصه: قال في شرح الشفا عى قوله
لولاه ما خلقتك والخطاب لآدم ما نصه: هذا أدل دليل على ما هو المعهود الصحيح
أنه ﷺ سبب الوجود وأنه لولاه لم تكن الأكوان والعجب ممن يتكلم في مثل هذا

وأخذه في الكلام فيه ويبحث عن الأدلة في ذلك ومن أين يؤخذ وهل وجد في الحديث [٣٠٣] ما يدل عليه وكان يتوقف عليه قول البوصيرى في قصيدته البردة:

لولا لا تخرج الدنيا من العدم

ويقول من أين أخذه وفي هذا الحديث أقوى دليل عليه والحمد لله انتهى.

قلت أى قال العارف وبيت البوصيرى وإن توقف فيه بعض شراحه وقد سبقه إلى مثله ابن الفارض في قصيدة له تشاكل صدر البردة في ما هو من نفس الحجة:

لولاك يا أحمد المحمود ما طلعت شمس ولم تخرج الدنيا من العدم

هذا وقد وردت أحاديث تقتضى بصحة ما أشار إليه كقوله عليه السلام أول ما خلق الله نورى ومن نورى خلق كل شيء وكقوله أنا يسعوب الأرواح يعنى أصلها ورئيسها الكبير ومنه يسعوب النحل لأمرها وكقوله كنت نبياً وآدم بين الماء والطين أو الروح والجسد يعنى قبل أن يكون واحدا منهما وعلى ذلك نبه ابن الفارض بلسان الترحمانية عنه عليه السلام بقوله:

وإني وإن كنت ابن آدم صورة فلى فيه معنى شاهد بأبوة

وأصح بذلك سيدى عبد السلام بقوله في صلاته ولا شيء إلا هو به منوط إذ لولا الوسطة لذهب كما قيل الموسط وقد تقدم لنا التنبيه على أن هذا ومثله قد تحققه الصوفى من حيث كشفه وحظ غيره منه إنما هو التصديق لما ورد من الخبر في ذلك وقد تقدم ما فيه كفاية وغنية والله أعلم انتهى منه بلفظه.

وفي الوصية الصغرى للعارف بالله الشهير الغوث الكبير سيدى عبد السلام بن سليم الأسمر الفيتورى ما نصه: [٣٠٤] ويجب عليكم أن تعتقدوا في حق رسول الله ﷺ أنه لا يفضل عليه شيء لا رسول ولا ملك ولا ولى ولا عالم ولا الجن ولا الإنس ولا غير ذلك بل هو أفضل مما خلق الله تعالى وكيف يفضل عليه شيء ولولا ﷺ ما أوجد الله تعالى شيئا من جميع المخلوقات انتهى منه بلفظه.

وعند الصوفية الحق المخلوق به قال القاشاني في لطائفه يعنون به الإنسان الكامل قال بالمعنى أنه المخلوق بسببه المشار إلى ذلك بقوله لولاك ما خلقت الأفلاك قال تعالى ﴿ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ [الحاثية: ١٣] فما يسخر الشيء إلا لأجله فإنه هو العلة الغائية من وجوده ولهذا جاء في الزبور وغيره من الكتب الإلهية يا ابن آدم خلقت الأشياء كلها من أجلك وخلقتك من أجلى فقالوا كل ما سوى الإنسان خلق للإنسان انتهى المراد منه بلفظه.

وقال أيضاً في الكلام على عين العالم ما نصه: وقال الشيخ في كتاب فصوص الحكم وإنما كان الإنسان هو عين الحق لأنه تعالى نظر به إلى العالم فرحمهم يعني بإفاضة الوجود عليهم من أجله إذ لولا الإنسان الكامل لما وحد العالم المشار إلى ذلك بقوله: لولا لولاك لما خلقت الأفلاك.

وقوله ﴿ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ [الحاثية: ١٣] انتهى المراد منه بلفظه أيضاً.

وقال الشيخ العارف أبو العباس أحمد التيجاني في شرحه لحوهرة الكمال لدى قوله فيها عين الرحمة الربانية ما نصه: لولا هو ﷺ [٣٠٥] ما خلق شيء من الأكوان ولا رحم منها لا بالوجود ولا بإفاضة الرحمة والوجود ولا يقال إن هذا تعجيز للحق سبحانه وتعالى بأنه لا يقدر أن يخلق شيئاً إلا به ﷺ فليس هذا الوهم هو المراد في هذا الكلام كما يظنه بعض من لا علم عنده بل تحقيق ما قلناه إن الله سبحانه وتعالى لو سبق في علمه ونفوذ مشيئته أن لا يخلق محمداً ﷺ لسبق في علمه ونفوذ مشيئته أن لا يخلق شيئاً من المخلوقات فمن هذه الحيثية إن وجود كل موجود من الأكوان يتوقف على سبقية وجوده ﷺ لذلك الوجود فإنه ﷺ كلية مراد الحق وغايته من الوجود فإنه ما خلق الكون إلا من أجله ﷺ ولا أفاض الرحمة على الوجود إلا بالتبعية له ﷺ فوجود الأكوان كلها مناط بوجوده ﷺ وجوداً وإفاضة انتهى المراد منه بلفظه.

قال بعضهم وهذا يعني خلق الله العالم من أجله ليس لغيره من نبي ولا ملك:

وما عجب إكرام ألف لواحد لعين تقدي ألف عين وتكرم

قال وهذا من باب الحكمة والمصلحة الراجعة إلى الخلق بإظهار عظمة هذا النبي الكريم وإشهار كرامته عند المولى العظيم فجعل وجوده سبباً في وجود الموجودات ونيل جميع الكرامات انتهى والله أعلم.

ومن أسمائه أيضاً "رسول الرحمة" [٣٠٦] لأنه بعث بما قال الله تعالى ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾ [الأنفال: ٣٣].

وأخرج مسلم عن أبي هريرة قال قيل يا رسول الله ألا تدعو على المشركين قال إنما بعثت رحمة ولم أبعث عذاباً.^(١)

وأخرجه عنه أيضاً أبو يعلى، والبيهقي في الشعب، وابن عساكر في "تاريخه" عزاه لهم في الجمع.

وأخرج أبو نعيم في "الدلائل" عن أبي أمامة مرفوعاً إن الله بعثنى رحمة للعالمين وهدى للمتقين.

وأخرج ابن منده في الصحابة عن أنس مرفوعاً بعثنى الله هدى ورحمة للعالمين. الحديث.

وأخرج أحمد، وأبو داود، والطبراني، عن سلمان مرفوعاً إنما رجل من أمي سبته سبة في غضبي أو لعنته لعنة إنما أنا رجل من ولد آدم أغضب كما يغضبون وإنما بعثنى رحمة للعالمين فاجعلها عليه صلاة يوم القيامة.^(٢)

(١) أخرجه مسلم (٢٠٠٦/٤) رقم (٢٥٩٩) بلفظ عن أبي هريرة قال قيل ثم يا رسول الله ادع على المشركين قال إني لم أبعث لعناً وإنما بعثت رحمة.

(٢) أخرجه أحمد (٤٣٧/٥)، وأبو داود (٢١٥/٤)، والطبراني في الكبير (٢٥٩/٦).

ومن أسمائه أيضاً "عين الرحمة" و"رحمة العالمين" قال تعالى ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ [الأنبياء: ١٠٧] أى رحمة شاملة لكلهم عامة فى جميعهم مفاضة على سائرهم من جن وإنس وملك وغيرهم إيجاباً وإمداداً وامتناناً وإسعاداً وقال الشيخ أبو العباس المرسى رحمه الله جميع الأنبياء خلقوا من الرحمة ونبينا ﷺ هو عين الرحمة قال تعالى ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ [الأنبياء: ١٠٧] وإذا كان عين الرحمة فهو أصل الرحمات وينبوعها وليس شىء منها خارجاً عنه بل كل مرحوم مسهوم منه وأخذ لحصته من جنابه.

وقال الشيخ عبد الجليل القصرى فى "شعب الإيمان" له فى الشعبة الموفية خمسين وهى شعبة حب الرسول ﷺ [٣٠٧] بعد ذكره لهذه الآية ما نصه: فهو ﷺ المرحوم به العالمون بنص هذه الآية ثم قال بعد كلام فى بيان ذلك فإذا فهمت هذا كله علمت أنه رحمة للعالمين وبركة شاعت وظهرت فى الوجود أو تظهر من أول الإيجاد إلى آخره بما ذلك بسببه ﷺ انتهى.

أخرج أبو عبد الله محمد الترمذى الحكيم فى "نوادير الأصول" جعل الله تعالى للجنة باباً زائداً وهو باب محمد ﷺ وهو باب الرحمة وباب التوبة فهو منذ خلقه الله مفتوح لا يغلق فإذا طلعت الشمس من مغربها أغلق فلم يفتح إلى يوم القيامة وسائر أبواب الأعمال مقسومة على أعمال البر ثم قال فأما باب التوبة من الجنة الزائد على الأبواب فليس هو باب عمل إنما هو باب الرحمة العظمى إليه تدخل توبة العباد إلى الله تعالى ولذلك قال رسول الله ﷺ أنا نبي التوبة وأنا رحمة مهدها فنفس محمد ﷺ رحمة للعالمين وسائر الأنبياء مبعثهم رحمة فلذلك سعد من أحباب ما بعثوا به من الهدى وعوجل بالعذاب من أعرض عنهم ومحمد ﷺ مولده ونفسه رحمة وأمان وكذا مدفنه إلى نفخ الصور فحرمة تلك الرحمة وأمانه قائم انتهى.

وقيل فى قوله تعالى ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ ﴾ [الأعراف: ١٥٦] أنها سيدنا محمد ﷺ وإنه الرحمة التى وسعت العالمين [٣٠٨] كلهم مؤمنهم وكافرهم

ومنافقهم حيوانهم ونباتهم وجمادهم أرضهم وسماؤهم عرشهم وفرشهم دنياهم وأخراهم وقيل في قوله ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ﴾ [يونس: ٥٨] الآية إن الرحمة هو سيدنا محمد ﷺ والفضل من الله إبرازه للعالمين والهداية والتوفيق للإيمان به والنجى إليه والزيادة له والاستغفار عنده.

وفي "جواهر المعاني" نقلاً عن شيخه أبي العباس التيجاني في شرحه لجوهرة الكمال لدى قوله فيها عين الرحمة قال ما نصه: اعلم أن الحق سبحانه وتعالى اقتطع قطعة من النور الإلهي في غاية الصفاء والتجهر ثم أبطن في تلك القطعة ما شاء أن يقسمه لخلقه من العلم بصفات الله تعالى وأسمائه وكمالات ألوهيته وبأحوال الكون وأسراره ومنافعه ومضاره وبالأحكام الإلهية أمراً ونهياً وجعل تلك القطعة من النور مقر الانصباب كل ما قسم لخلقه في سابق علمه من الرحمة الإلهية ثم صار يفيض على خلقه ما أقره في الحقيقة المحمدية من العلم والرحمة فكان بهذه المثابة هو عين الرحمة ﷺ وكان ذلك النور هو الحقيقة المحمدية وتلك الرحمة المفاضة في ذاته هي التي يفيضها على الوجود من ذاته الكريمة فلا يصل شيء من الرحمة إلى الوجود إلا من ذاته ﷺ فذاته الكريمة بمنزلة المقر للمياه الذي تجتمع فيه وتتفرق من ذلك المقر سواقي للسقى والانتفاع، ولذلك قال [٣٠٩] ﷺ إنما أنا قاسم والله معطي. ^(١) أى ينظر إلى ما سبق في العلم الأزلي من الاقتطاع ثم يفرق ﷺ تلك الرحمة على حسب ذلك الاقتطاع فلهذا سمي عين الرحمة ﷺ ثم ذكر لتسميته بعين الرحمة نسبة أخرى ووجه آخر وهو أنه الأنموذج الجامع في إفاضة الوجود على جميع الوجود فإنه لولا وجوده ﷺ ما كان لموجود أصلاً من غير الحق سبحانه وتعالى.

(١) أخرجه البخاري (٣٩/١) رقم (٧١).

وأطال في بيان هذا ثم قال فبان لك أن الفيض من ذاته ينقسم إلى رحمتين:

الرحمة الأولى: إفاضة الوجود على جميع الأكوان حتى خرجت من العدم إلى الوجود.

والرحمة الثانية: إفاضة فيض الرحمت الإلهية على جميعها من حبة الأرزاق والمنافع والمواهب والمنح فإنه بذلك يدوم تمتعها بالوجود قال فإذا علمت هذا علمت أنه ﷺ عين الرحمة الربانية لأنه رحم جميع الوجود بوجوده ﷺ ومن فيض جوده أيضاً رحم جميع الوجود فلذا قيل فيه إنه عين الرحمة الربانية ﷺ انتهى المراد منه. وانظر بقيته.

وفي همزية البوصري:

رحمة كله وحزم وعزم ووقار وعصمة وحياء

ومن أسمائه أيضاً "خزائن الرحمة" قال في تحفة الأخيار ومطالع المسرات في الكلام على الصلاة التي وجدت على بعض الأحجار بقلم القدرة وهي البهم صل على سيدنا محمد بحر أنوارك [٣١٠] إلى آخرها لدى قوله فيها وخزائن رحمتك ما نصه: جمع حزانة بكسر الحاء لما يخزن فيه المتاع والأموال والأرزاق وهو ﷺ خزائن رحمة الله الموضوع في العالم فلا يرحم أحد إلا على يديه وبما خرج له من خزائنه ويرحم الله الشيخ أبا الحسن البكري الصديقي المصري حيث يقول:

ما أرسل الرحمن أو يرسل	من رحمة تصعد أو تنزل
في ملكوت الله أو ملكه	من كل ما يختص أو يشمل
إلا وطه المصطفى عبده	بنيه مخزنته المرسل
واسطة فيها وأصل لها	يعلم هذا كل من يعقل

انتهى.

قلت وأبو الحسن هذا هو والد الأستاذ الأعظم شمس الدين أبي المكارم أبيض الوجه محمد كان فقيها محدثاً مفسراً صوفياً عظيم الشأن واضح البرهان وله تصانيف كثيرة منها تفاسير ثلاثة ويقال إنه بلغ درجة الاجتهاد المطلق وله كرامات كثيرة توفي

سنة اثنين وخمسين وتسعمائة عن أربع وخمسين سنة لأن ولادته سنة تسع وتسعين وثمان مائة بمصر المحروسة والآيات المذكورة هي من قصيدة له مشهورة بحجة لقضاء الخوائج لمن تلاها بصدق وهمة وحضور لا سيما إن كررها مستحضراً لحاجته ولوساطته ﷺ فيها وفي كل رحمة صاعدة أو نازلة خاصة أو عامة في ملك الله أو ملكوته.

ومن أسمائه أيضاً "مؤتى الرحمة" روى بكسر [٣١١] التاء اسم فاعل من أتى بمعنى أعطى أى أنه يؤتيها ويعطيها غيره وروى بفتحها اسم مفعول بمعنى أوتيتها هو وأعطيها من قل الله سبحانه والمعنيان صحيحان في حقه ﷺ فإنه المؤتى من قبل الله تعالى لجميع الرحمات والمؤتى لها غيره من سائر المخلوقات في جميع الأوقات وسائر الحالات فالرحمات كلها إليه وخروجها وتفرقها منه وعلى يديه ﷺ وفي الإبريز في الكلام على حديث إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف^(١) أثناء كلام له ما نصه. وعلى قدر رحمة الله للعبد تكون رحمته هو لسائر الناس ولا شك أنه ليس في مخلوقات الله عز وجل من هو مرحوم مثله ﷺ فلذلك كانت رحمته ﷺ للمخلق لا يوازئها شيء ولا يلحقه في ذلك أحد وقد بلغ من عظيم رحمته ﷺ أن عمت رحمته عليه السلام العالم العلوى والعالم السفلى وأهل الدنيا وأهل الآخرة راجع تمامه.

ومن أسمائه أيضاً "إمام الخير" ومعناه المقتدى به في كل خير والموصل إليه وهو إمام الأخيار وقائد الأنبياء وجميع الأبرار أو أنه يقتدى به الخير ويتبعه فيوصله لأهله بمقتضى الرحمة الممتدة منه السارية به في أطوار العالم بحكم ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ [الأنبياء: ١٠٧].

ومن أسمائه أيضاً "أمين الله على الخزانين" والمراد بها الأسماء والصفات المتعلقة [٣١٢] بالجود والإفاضة فهو ﷺ أمين عليها إذ لا يتحلى الحق تعالى باسم منها أو صفة

(١) أخرجه مسلم (٥٦٠/١) رقم ٨١٨.

ولا يفرض على أحد شيئاً منها إلا بواسطة وعلى يديه فجميع العطايا منه وهو مخرجها من الخزانة الإلهية ومقسمها بل هو ﷺ أمين كل الأسماء والصفات المتعلقة بالظهور والإظهار وفي الصلاة الأكرية للشيخ محيى الدين: أمين الله على خزائن الفواضل.

ومن أسمائه أيضاً "القاسم" وهو اسم فاعل من القسم وهى تفرقة الأموال ونحوها بين أهلها المستحقين لها وفي مسند أحمد والصحيحين وغيرها عن معاوية مرفوعاً من يرد الله به خيراً يفقه في الدين وإنما أنا قاسم والله يعطى.^(١)

وأخرج أحمد عن أبي هريرة مرفوعاً من يرد الله به خيراً يفقه في الدين وإنما أنا قاسم ويعطى الله.^(٢)

وأخرج الشيخان عن جابر مرفوعاً سموا باسمي ولا تكونوا كنييتي فإما أنا بعثت قاسماً أقسم بينكم.^(٣)

وأخرج الحاكم في "المستدرک" وصححه، والبيهقي في "الشعب" والطبرانی في "الأوسط" وأبو يعلى، وابن سعد في "طبقاته" كلهم عن أبي هريرة والخرائطي في مكارم الأخلاق عن سلمان مرفوعاً أنا أبو القاسم الله يعطى وأنا أقسم ومعنى هذه الأحبار أن المعطى لكل شيء هو الله وحده لا شريك له وتفرقة الأرزاق وقسمته من مال أو قوت أو جاه أو علم أو حياة أو غير ذلك هي بيده ﷺ فلا يصل إلى أحد شيء من الأرزاق الحسية [٣١٣] والمعنوية في الحياة وبعد الممات إلا على يديه ﷺ بل هو الواسطة في نيل النبوة والرسالة للمرسلين وفي نيل الولاية والقرب للأولياء والمقربين كما يأتي بسطه بعد إن شاء الله تعالى.

(١) أخرجه مسلم (٧١٩/٢) رقم (١٠٣٧).

(٢) أخرجه أحمد (٢٣٤/٢).

(٣) أخرجه البخاري (١١٣٣/٣) رقم (٢٩٤٦)، ومسلم (١٦٨٣/٣) رقم (٢١٣٣).

ومن أسمائه أيضاً "الجامع" أى لما افترق في غيره من المظاهر والجمالى إذ هم مستمدون منه وآخذون عنه فكل تجل وظهور في النبيين والمرسلين والصديقين والعارفين منه أخذ وبواسطته كان قال الرصاع نقلاً عن بعض أهل التحقيق في قوله ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ [البقرة: ١٤٣] أن الله تعالى أيد موسى باسمه الرب فقال ﴿ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ ﴾ [الأعراف: ١٤٣] وأيد عيسى باسمه المحيي وإبراهيم باسمه الباطن فأراه ملكوت السماوات والأرض وأيد سيد أهل الأكوان الجامع لحصال أهل العرفان بقوله ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ ﴾ [الأنفال: ٦٤] فذكر له اسمه الجامع لذاته وصفاته فقرنه باسم نبوته فليس ذلك لغيره ثم نقل عن بعضهم أن ذاته الكريمة ﷺ جمعت حقائق الموجودات، ونبوته جامعة لسائر النبوات، ونوره جامع لسائر الأنوار وسره منه تفرعت الأسرار ويومه جامع لسائر الأيام وكتابه جامع للكتب المنزلة على أنبياء الله الكرام عليهم الصلاة والسلام انتهى. نقله في الإمام والإعلام.

وفي "تحفة الأخيار" ومطالع المسرات في الكلام على أسمائه ﷺ ما نصه: وأما اسمه ﷺ "جامع" فلا أنه ﷺ [٣١٤] الجامع لما افترق في غيره من الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام وكذا الأولياء والعلماء رضى الله عنهم وكيف لا وهم صور تفصيله وخصاؤه ومظاهر تعييناته فما منهم إلا وهو سابح في نوره ويمتد من بحره كل على حسب مقامه وكل خير وبركة قلت أو جلت منه حصلت وبطلعته ظهرت وعنه امتد الوجود كله كما امتدت الشجرة عن البذر وهو بذر الوجود وأقرب موجود ويعسوب الأرواح وهو الروح الأعظم وآدم الأكبر وهو ذر الكلمة الجامعة والرسالة المحيطة وهو الجامع للخلق على الله والجامع لشملمهم بتأليفه بينهم وجمع شتاتهم والجامع لدوائر الخيرات والرسالات والنبوات زاد في مطالع المسرات بعد هذا والحقائق العيانية وأسرار التوحيد الربانية وجوامع الغيوب الفردانية وزاد في تحفة الأخيار بعده وقطب دائرة السعادات وجامع جوامع الغيب المحيط الفردان والجامع لأسرار توحيد الأحدية الرباني ومجمع الحقائق الإيمانية ومرتقى التحليات الإحسانية ومهبط الأسرار الرحامية ومجمع جميع أسرار الصفات وأسرار أسماء الأفعال فهو مظهرها ومضمهرها وهو سر الله

تعالى الذى أودعه مكنوناته العلوية والسفلية فهو السر الذى به ظهرت الأسرار وهو البور الذى أشرقت به الأنوار فلا مكنون إلا وهو سره الذى قام به أمره فلولا السر المحمدي الذى أودعه الله المكنونات الملكية والسر الأحمدى الذى أودعه [٣١٥] المكنونات الملكوتية لما قامت بها أسماء الصفات وأسماء الأفعال ولما كانت أثرا يقوم بها الاستدلال فلا شيء إلا وهو به منوط ﷺ انتهى بلفظهما.

ومن أسمائه أيضاً "إنسان عين الكل" و"إنسان عين الوجود" وفي تحفة الأخيار ومطالع المسرات لدى قوله في "دلائل الخيرات" في الصلاة التي وجدت على بعض الأحجار بقلم القدرة إنسان عين الوجود ما نصه: وكما أن إنسان العين هو سر العين وربيتها وفائدة وجودها وبه يتوصل الجسد إلى منافعه ويهتدى إلى مراشده ولولا هو لم يكن للعين نور ولا إبصار ولا كان الجسد شبيحا بلا روح وصورة بلا معنى لأن الأعمى ميت وإن لم يقبر كذلك هو ﷺ روح الأكوان وحياتها وسر وجودها ولولا هو لم يكن لها نور ولا دلالة بل لذهبت وتلاشت ولم يكن لها وجود كما قال سيدي عبد السلام ﷺ ونفطنا به ولا شيء إلا وهو به منوط إذ لولا الواسطة لذهب كما قيل الموسوط وقال سيدي على بن وفا ﷺ:

روح الوجود حياة من هو واجد لسواه ما تم الوجود لمن وجد

وقال في صلاته نور كل شيء وهده وسر كل سر وثناه ثم قال إنسان عين المظاهر الإلهية ولطيفة تروضات الحضرة القدسية مدد الأمداد وجود الجود وواحد الآحاد وسر الوجود ثم قال وسرك المنزه الساري في جزئيات العالم [٣١٦] وكلياته علوياته وسفلياته من جوهر وعرض ووسائط ومركبات وبسائط ثم قال وأرى سريان سره في الأكوان ومعناه المشرق في بحاليه الحسان وقال الشيخ شمس الدين العبدوسي ﷺ في صلاة له مظهر سر الوجود الجزئي والكلّي وإنسان عين الوجود العموي والسفلي روح جسد الكونين وعين حياة الدارين ويرحم الله القائل وعبرة المطالع وقال بعضهم في ذلك:

كل المكارم تحت طي بروده ولقد أضاء الكون عند وروده
والبحر يقصر عن موارد جوده إنسان عين الكل سر وجوده
انتهى.

وإذا تمهد هذا وعرف ورد إليه الفكر وصرف عرف به ومنه أنه ما من ذرة من ذرات العالم العلوى والسفلى والكون بأجمعه إلا وهي مستمدة منه ﷺ في ابتداء وجودها وبعد الوجود وأنه لا غنى لكائن عنه ولا موجود وأن الكل مفتقر غاية الافتقار أبداً إليه وواقف وقوف الضراعة والابتهال والحاجة بين يديه يطلب بلسان حاله أو مقالته أو بهما المدد والفيض والنوال ومن كل ما من الله به عليه في الحال والمآل وأنه الواسطة العظمى لكل مخلوق والباب الذى تخرج منه الأرزاق الحسية والمعنوية كلها إلى كل مرزوق وأنه لا وصول إلى الله تعالى إلا من جهته وبابه ولا معول للحلائق منهم دنيا وأخرى إلا على فضله وجنابه والله در البوصيرى إذ يقول في همزيته: [٣١٧]

أنت مصباح كل فضل فما تصدر إلا عن ضوئك الأضواء
ويقول:

لا تقس بالنبي خلقاً فهو البحر والأنام إضاء
كل فضل في العالمين فمن فضل النبي استعاره الفضلاء
ولنرد هذا بياناً بما حضر الآن من نصوص العلماء الأكابر من أهل الباطن والظاهر فنقول:

قال الشيخ الأكبر في فتوحاته على نقل الشعراني في يواقيته عنه على ما رأيته في نسخته المطبوعة ونسبه للحائمي أيضاً غيره كصاحب لوامع أنوار الكوكب الدرى إن مستمد جميع الأنبياء والمرسلين من روح محمد ﷺ إذ هو قطب الأقطاب كما سيأتى بسطه في مبحث كونه خاتم النبيين فهو مد لجميع الناس أولاً وآخرها فهو مد كل نبي

وولى سابق على ظهوره حال كونه في الغيب وممد أيضاً لكل ولى لاحق به فيوصله بذلك الإمداد إلى مرتبة كماله في حال كونه موجوداً في عالم الشهادة وفي حال كونه منتقلاً إلى الغيب الذى هو البرزخ والدار الآخرة فإن أنوار رسالته ﷺ غير منقطعة عن العالم من المتقدمين والمتأخرين ثم قال فكل نبي تقدم على زمن ظهوره فهو نائب عنه في بعثته بتلك الشريعة انتهى.

وقد نقله العارف بالله سيدى مصطفى البكرى في الروضات العرشية إلا أنه قال: قال الشعراني رحمه الله تعالى [٣١٨] سمعت شيخنا رحمه الله يقول مستمداً إلى آخره فيكون هذا الكلام على نسخته عن كلام سيدى على الخواص لا من كلام الشيخ في الفتوحات ولم أقف عليه فيها بهذا اللفظ والله أعلم.

إلا أنه ذكر نحوه الشيخ داود القيصرى في "شرح الفصوص" لدى قولها في الخطبة وصلى الله على ممد الهمم إلى قوله محمد وآله وسلم ونصه وهذا إشارة إلى أن النبي ﷺ ممد أرواح جميع الأنبياء السابقين عليه بحسب الظهور والزمان حال كونه في الغيب لكونه قطب الأقطاب أزلاً وأبداً كما يمد أرواح الأولياء اللاحقين به بإيصافهم إلى مرتبة كمالهم في حال كونه موجوداً في الشهادة ومنتقلاً إلى الغيب وهو الدار الآخرة بأنواره غير منقطعة عن العالم قبل تعلق روحه بالبدن وبعده سواء كان حياً أو ميتاً انتهى.

وقال في الفصوص بعد كلام له ما نصه: فكل نبي من لدن آدم إلى آخر نبي ما منهم أحد يأخذ إلا من مشكاة خاتم النبيين وإن تأخر وجود طينته فإنه بحقيقته موجود وهو قوله كنت نبياً وآدم بين الماء والطين وغيره من الأنبياء ما كان نبياً إلا حين بعث انتهى.

وقال في "رسالة الأنوار" له ما ملخصه واعلم أن محمداً ﷺ هو الذى أعطى جميع الأنبياء والرسل مقامهم في عالم الأرواح حتى بعث بجسمه فأولياء الأنبياء الذين سلفوا يأخذون من أنبيائهم وهم يأخذون من محمد ﷺ انتهى. نقله في فتح الرحمن [٣١٩] في

شرح صلاة أئ الفتیان وقال الإمام سعد الدين الفرغانی فی شرحه للتائیه الکبری
 لابن الفارض بعد ما ذکر أن رسالته ﷺ كانت واقعة وثابتة من حال عهد المحبة الذاتية
 من قبل تعین العناصر الأربعة وتمیز کل واحد منها عن الآخر وأنه بعث إلى الأرواح
 المفصلة فی حقيقة اللوح المحفوظ ثم إلى العرش والكرسى ثم إلى السماوات ثم إلى
 العناصر ثم إلى المركبات ما نصه: إلى أن ظهر بلبسة الصورة البشرية الآدمية باطنا فی
 کل فرد من أفرادها المتبوعة المسمین بالأنبياء والرسل وعین لكل واحد شريعة موصلة
 له ولمن تابعه إلى الجمعية والكلية وكانت حقائق هؤلاء الرسل والأنبياء عليهم السلام
 كالصور التفصيلية الكلية والأجزاء والتوابع لحقيقته التي هي حقيقة الحقائق فكان قد
 عین على الحقيقة لنفسه من حيثية كل جزء وتبع له كلى بالنسبة مسمى بالبي
 والرسول ولتوابعه المدعوین شريعة يتبين بها استقامة سيرهم على سنن الكلية والجمعية
 وبدأ لهم بآيات ومعجزات يستدل بها صور تفاصيله على صدقه إلى أن قال فكان
 رسول الله ﷺ رسولا من الأزلى إلى الأبد وجميع المرسلين كانوا صور تفصيل حقيقته
 وحلفاءه ومظاهر تعيناته وهو كان ظاهرا بهم وباطنا فيهم فی نزولهم وعروجهم
 وولايتهم ونبوتهم واهتدائهم إلى كمالهم الحقيقية كان بهدائته الباطنة [٣٢٠] فيهم
 فكان آدم ومن دونه تحت لواء كليته ومتبوعيته وهم خلفاؤه وأتباعه انتهى منه بمفظه.

وقال الشيخ الأستاذ الولی الكامل سيدى عبد الغنى النابلسی فی كتاب الرد المتین
 على منتقد العارف محبى الدين ما نصه: واعلم أن روحانيات الأنبياء كلهم عليهم
 الصلاة والسلام مستمدة من حضرة الروح الأعظم الذى هو روح الوجود الكل وهو
 فی الحقيقة محمد حبيب الله ﷺ إذ هو الأصل قال الله تعالى فی أول الأنبياء آدم عليه
 السلام ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾ [الحجر: ٢٩] وقال تعالى فی آخر
 الأنبياء عيسى عليه السلام ﴿ وَمَرْيَمَ ابْنَةَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ
 رُوحِنَا ﴾ [التحریم: ١٢] وقال تعالى ﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ ﴾ [آل
 عمران: ٥٩] الآية فبدأ الله تعالى الأنبياء بآدم ثم أخرج منه حواء وأظهر جميع الأنبياء
 عليهم السلام من صلبه إلى أن خلق مريم وأظهر منها عيسى عليه السلام فكان الابتداء

بأنثى من ذكر والانتفاء بذكر من أنثى ثم لما تمت مراتب النبوة المحمدية وتفصلت أطوارها في هذا الوجود أظهرها الله تعالى بحملة فكانت محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم نبي الله ورسوله إلى كل شيء خاتم الأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين انتهى منه بلفظه.

وقال الشيخ أبو الحسن سيدى يوسف الفاسى في بعض أجوبته: سائر العلماء والأولياء رضى الله عنهم صور تفصيله ﷺ وخلفاؤه ومظاهر [٣٢١] تعييناته فما منهم إلا وهو سابح في نوره وممتد من بحره كل على حسب مقامه ثم قال فعسى هذا فلا زائر ولا مزور إلا له ومنه ﷺ إذ هو أول موجود أخرج من العدم والرابطة بين الحدوث والقدم وأساس الخليفة على التمام انتهى نقله في الإلمام والإعلام.

وفي تحفة الأخيار في الكلام على اسمه ﷺ "الأحسن" وأحسن الناس بعدما ذكر أن منه ﷺ تستمد جميع العوالم وأن نور الوجود وجماله وخيره وكماله في البواطن والظواهر إنما استمد ويستمد من نور ذاته الباطنة إلى غير ذلك ما نصه: فبان أن كل خير وبركة قلت أو جلت منه حصلت وبطلعته ظهرت وكيف لا وسائر العلماء والأولياء رضى الله عنهم صور تفصيله ﷺ وخلفاؤه ومظاهر تعييناته فما منهم أحد إلا وهو سابح في نوره وممتد من بحره كل على حسب مقامه فهو الجامع المقترب والرسول على الإطلاق قال سيدى على بن وفا رضي الله عنه في صلاته وسرك المنزلة السارى في جزئيات العالم وكلياته علوياته وسفلياته من جوهر وعرض ووسائط ومركبات ووسائط ثم قال وأرى سريان سره في الأكوان ومعناه المشرق في مجاله الحسان فعلى هذا لا ترى على التحقيق كرامة ولا آية ولا خرق عادة إلا وهى له ﷺ لأن جميع الأولياء بل وجميع الأنبياء منسوبون إليه ومستمدون منه واتفقت كلمة أولياء الله والعلماء بالله [٣٢٢] على أن مدد العالمين كلهم منه ﷺ فهو الرسول المطلق وكل من تقدم من الأنبياء والرسل قبله فعلى حسب النيابة عنه فكانت قبل بعثته ووجود شخصه

سيرته وبعده ولايته فهو الظاهر بهم والباطن فيهم وهو الأول والآخِر والظاهر والباطن قال ﷺ نحن الآخرون السابقون. (١)

ولهذا كانت الأنبياء عليهم الصلاة والسلام نسخة من كتابي أى صورتي آدم وسيدنا محمد ﷺ على الكمال والعارفون الوارثون نسخة من آدم وباطن سيدنا محمد ﷺ عني أتقن مثال والمؤمنون نسخة من آدم وظاهر سيدنا محمد ﷺ تسليماً كثيراً انتهى ملفقا من كلام الشيخ أبي محمد عبد الجليل وجد أبوي الشيخ أبو المحاسن يوسف بن محمد الفاسي رضى الله عنهم انتهى كلامه في التحفة.

قلت وزاد بعضهم قال وأما أهل الشمال فنسخة من طينة آدم لا غير انتهى.

وفي صلوات القطب الأستاذ شمس الدين أبي المكارم سيدى محمد البكرى: عبد الله ونعم العبد الذى به كمال الكمال وعابد الله بالله بلا حلول ولا اتحاد ولا اتصال ولا انفصال الداعى إلى الله على صراط مستقيم نبي الأنبياء وممد الرسل عليه بالذات وعليهم منه أفضل الصلوات وأشرف التسليم.

قال في "الروضات العرشية" فقولته نبي الأنبياء يشير إلى أنهم نوابه وخلفاؤه وهو الداعى على الحقيقة من الابتداء إلى [٣٢٣] الانتهاء انتهى.

وقال العلامة ابن زكري في الإلمام والإعلام لدى قول أصله: اللهم صل على من منه انشقت الأسرار وانفلقت الأنوار ما نصه: يحتمل معاني ووجوها ثم قال رابعها أن يكون إشارة إلى أرواح العلماء والعارفين من المرسلين والنبيين وجميع عباد الله الصالحين تتلقى من روحه ﷺ العلم والحكمة والمعارف الربانية والأسرار الملكية ولهذا سمى روحه أبا الأرواح فكل ما يرد على القلوب من التنزيلات العرفانية والمنح الإلهية منه وبواسطته ﷺ إذ هو الهادى والمهتدى لكل من اهتدى وغيره من الهداة نوابه وفروعه انتهى المراد منه وراجع ما ذكره في بقية الوجوه فإنه مما يصلح إيراده أيضاً هنا.

وقال ابن حجر المكي في شرح الهزيمة لدى قولها لا تقس بالنبي في الفضل خلقاً البيتين عقب قوله في آخرهما الفضلاء ما نصه: لأنه الممد لهم إذ هو الوارث للحضرة الإلهية والمستمد منها بلا واسطة دون غيره فإنه لا يستمد منها إلا بواسطة فلا يصل لكامل منها شيء إلا وهو من فيض مدده وعلى يديه آيات كل نبي وإنما هي مقتبسة من نوره ﷺ لأنه ﷺ كالشمس وهم عليهم الصلاة والسلام كالكوكب فهي غير مضيئة بذاتها وإنما هي مستمدة من نور الشمس فإذا غابت أظهرت أنوارها فهم قبل وجوده ﷺ إنما كانوا يظهرون فضله [٣٢٤] وأنوارهم مستمدة من نوره الفاضل ومدده الواسع ألا ترى أن ظهور خلافة آدم وإحاطته بالأسماء كلها إنما هو مستمد من حوامع الكلم المخصوص به نبينا ﷺ ثم توالى الخلائف إلى زمن بروز جسمه الشريف، فلما برز كان كالشمس اندرج في نوره كل نور وانطوى تحت منشور آياته كل آية لغيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فلم يعط أحد منهم كرامة أو فضيلة إلا وقد أعطى مثلها أو ما هو أعظم منها كما سيره الأئمة ووضحوه انتهى منه بلفظه.

وقد اختصره صاحب لوامع أنوار الكوكب الدرى وزاد بعده ما نصه: فبنوره ﷺ نطق كل ناطق وحس كل حس وعقل كل عاقل وكرم كل كريم وعلم كل عام إلى غير ذلك من أنواع الفضائل انظر ابن حجر والمواهب فقد أجادا وأفادا وتذكر قول الناظم يعنى في بردة المديح:

وكسل أى أتى الرسل الكرام بها فإنما اتصلت من نوره هم
فإنه شمس فضل هم كواكبها يظهرون أنوارها للناس في الظلم
انتهى.

وفي اللوامع المذكورة لدى قول البوصيرى:

والكرامات منهم معجزات حازاها من نوالك الأولياء

بعد أن نقل عن الإمام الفرغاني ما تقدم عنه من أنه لم يكن داع حقيقى من الابتداء إلى الانتهاء إلا هذه لحقيقته الأحادية التى هى أصل جميع الأنبياء وهم كالأجزاء والتفاصيل الحقيقية [٣٢٥] إلى آخر كلامه، وعن البوصيرى قوله:

وكلهم من رسول الله ملتمس

إلى آخر البيتين ما نصه: ويؤخذ من استمداد الأنبياء ﷺ استمداد الأولياء منه بطريق الأحرورية ولكن الحظوظ مختلفة فحفظ النبي زق من غسل وحظ الولي ما رشح منه كما قال أبو يزيد البسطامي رحمه الله فينبغى لمن زار ولياً من أولياء الله تعالى أن يستحضر استمداده من حضرته ﷺ فيكون بذلك زائراً له ﷺ انتهى.

وأشار بقوله كما قال أبو يزيد إلى ما نقلوه عنه من قوله جميع ما أعطى الأولياء مما أعطى الأنبياء كزق ملئ عسلاً فرشح منه رشحات فتلك الرشحات هى ما أعطى الأولياء وما فى باطن الزق هو ما أعطى الأنبياء انتهى.

فخرج أنه ﷺ ممد الرسل وسائر الأنبياء فمن دونهم من الأصفياء واصالحين والأولياء وأنه واسطة الكل الذى عليه المعول والمدار بل واسطة العوالم كلها والمحلوقات بأجمعها فى دار الدنيا ودار القرار، ولا يخرج عن وساطته شىء أصلاً عالياً أو سافلاً فرعاً أو أصلاً.

وبه تعلم شمول وساطته وإمداده أيضاً لكل ملائكة الله حتى للعالمين والمهيمنين منهم فى ذات الله وإن قيل إنهم أفضل حتى من خواص البشر وهم الأنبياء لأن نبينا ﷺ خارج عن هذا الخلاف قطعاً عند جميع العارفين وسائر العلماء [٣٢٦] فتنبه واحذر أن تغتر ببعض الإطلاقات فتصير من أهل الجهالات أو الضلالات وإنما غلبت الفناء على المهيمنين واستغرق الشهود غيهم عن شهود حضرة النبي المحمود وأدمج لهم حضرته فى حضرة المعبود ذى الجلال والكرياء المشهود كما أشار إلى ذلك الشيخ عبد الرحمن العيدروس فى فتح الرحمن فى شرح صلاة أبي الفتيان ونصه وأما المهيمنون من طوائف الملائكة عليهم السلام فإنهم لما كانوا فى شدة الاستغراق فى شهود الحضرة

جعلوا كأنهم لا يعقلون غير الذات فكمال الاستغراق أدمج لهم الحضرة احمدية ولا يلزم من هذا نفى كونه ﷺ واسطة لهم كغيرهم قال وفي شرحنا الكبير على الأبيات العيدروسية في هذا المبحث أطلنا الكلام فيما ذكرناه هنا فليراجع مع ما سيأتي في مواضع من هذه التعليقة انتهى منه بلفظه.

وفي "تحفة الأخيار ومطالع المسرات" في الكلام على الصلاة التي وجدت على بعض الأحجار بخط القدرة وهي اللهم صل على سيدنا محمد بحر أنوارك إلى آخرها لدى قوله فيها عين أعيان خلقتك ما نصه: والمراد أن أعيان خلق الله الذين هم الأنبياء والمرسلون والملائكة المقربون وجميع عباد الله الصالحين كما أنهم هم خيار خلق الله وكبرائهم أوهم أعينهم التي بها يبصرون وسر وجودهم كذلك النبي ﷺ هو حير أولئك الأخيار وكبرهم أو هو عينهم التي بها يبصرون [٣٢٧] وسر وجودهم ويحتمل أن يكون المضاف بمعنى من المعاني المذكورة والمضاف إليه بمعنى آخر منها والأقرب أن المراد العين الباصرة فيهما معا والله أعلم وقال سيدى على بن وفا:

عيسى وآدم والصلور جميعهم هم أعين هو نورها لما ورد

وقال الشيخ أبو محمد عبد الحق بن سبعين في حزب الفلاح:

والخلاص عين الأعيان وسر التعينات كنز الأسرار ومرآت التحيات

وقال المحشى ويعنى به العارف بالله أبا زيد سيدى عبد الرحمن بن محمد الفاسى بعد أن قال في هذا المعنى: وبالجمله فقد اتفقت كلمة أولياء الله تعالى على خصوصية النبي ﷺ على كل العوالم وأنه سر الله الممد في الأرواح وبنيسمه وتنسمه لها حياتها والله أعلم.

ونقل سيدى عبد النور قال يعنى الشريف العمرانى قدس الله سره عن شيخه أبى العباس الحمامى عن شيخه أبى عبد الله بن سلطان أنه قال رأيت رسول الله ﷺ في النوم فقلت له يا سيدى يا رسول الله أنت ممد الملائكة والمرسلين فقال أنا ممد الملائكة

والبين والمرسدين وسائر خلق الله أجمعين وأنا أصل الموجودات والمبدء والمستهى وإلى غاية الغايات ولا يتعداني أحد قال ورأيت أيضاً في النوم فأجرى الله له على لسان له السلام عليك يا عين العيون ويا معدن السر المصون انتهى.

زاد في تحفة الأخيار بعد هذا إلا أن هذا [٣٢٨] الذي تقرر كله في الجملة وأما بالدوق والوجدان فمنهم من يدرك ذلك ويكشف له عنه ومنهم من لا يدركه قال المحشى أى في حاشيته على الحزب الكبير للشاذلى وقد نبه الحاشى عليه معنى في رسالة الأنوار له على نكتة ينبغي الاحتفاظ عليها^(١) حيث قال اعلم أن كل ولى لله تعالى فإنه يأخذ ما يأخذه بواسطة روحانية النبى ﷺ فمنهم من يعرف ذلك ومنهم من لا يعرف ويقول قال لى الله وليس غير تلك الروحانية انتهى.

وهو موافق لما أشار إليه سيدى أبو العباس المرسى عليه حيث قال إن الولى إما يكشف بالمثل يعنى كما يرى مثال البدر في الماء وبواسطته وكذلك الحقائق الغيبية والأمور الإشهادية محلوة وظاهرة في بصرية النبى ﷺ وله عيانا لا مثالا والولى لقربه منه ومسايبته له هديه بهديه ومتابعته له يكشف بمثل ذلك لا به فظهر الفرق وثبتت ميزة النبى وانتفى اللبس بين النبوة والولاية وصح ما أطبق عليه الأولياء من المحادثة والمكاملة وقولهم قيل لى ونوديت فى سرى ثم قال يعنى المحشى وإذا أحطت بهذا علما تحققت واسطة النبى عليه السلام وبرزخيته على الإطلاق فى الغيب والشهادة وذلك معبروم لأهل الله ذوقا ومتحقق عندهم كشفا والله أعلم انتهى كلام المحشى. انتهى كلام التحفة.

وقد نقل العلامة ابن زكرى [٣٢٩] فى الإلام والإعلام كلام المحشى هذا وزاد بعده ما نصه: وأن تفهم ما ذكرناه من أن الولى قد لا يستحضر واسطة ﷺ إذا استولى عليه الفناء واستغرقه الشهود.

قلت ولا يعد حصول بعض الشهود بعض الشعور للمهمين في مبدأ وجوده وفي وقت ما من أوقاتهم حتى يعرفوه ﷺ بنبوته ورسالته ويعرفوا مكانته عند الله تعالى ووساطته وإمداده لهم ولغيرهم ويتهل بالضراعة إليه والصلاة والسلام عليه أداء لبعض واجباته بل هذا هو الظاهر الاصح الذي تشرح له البصائر المؤيدة وقد قال تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ﴾ [الأحزاب: ٥٦] فعم في الملائكة ولم يخص منهم جنس دون جنس ولا فرقة دون أخرى ومما يؤيد هذا أنه مبعوث إليهم لقوله وبعثت إلى الخلق كافة وهم من جملة الخلق فلزم من سبب ذلك الشعور به وببعثته ولو في وقت ما ثم يعودون لحالتهم التي أقامهم الله تعالى فيها والله أعلم ثم الإكثار من الصلاة والسلام عليه ﷺ وظيفه من علم أنه الواسطة في كل شيء والله لا يخرج عن مدده ودائرته شيء أداء لبعض الحقوق وترك ذلك والإعراض عنه ربما أودى بصاحبه إلى العقوق قال في تحفة الأخيار ومطالع المسرات لدى قول أصله وهي معنى الصلاة عليه ﷺ [٣٣٠] من أهم المهمات إلى آخره بعد ما ذكر أن أهميتها من وجوه ما نصه: ومنها ما فيها من شكر الواسطة في نعم الله علينا المأمور بشكره وما من نعمة لله علينا سابقة ولاحقة من نعمة الإيجاد والإمداد في الدنيا والآخرة إلا وهو السبب في وصولها إلينا وإجرائها علينا فنعمه علينا تابعة لنعم الله تعالى ونعم الله لا يحصرها عدد كما قال تعالى ﴿ وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ الَّتِي لَا تَحْصُوهَا ﴾ [النحل: ١٨] فوجب حقه علينا ووجب علينا في شكر نعمته أن لا تغفل عن الصلاة عليه مع دخول كل نفس وخروجه انتهى.

وفي التحفة المذكورة أيضاً ما نصه: والنبى ﷺ له علينا من الأيادي العظيمة والمنن الجسيمة دنيا وآخرة ما لا يحصى بحيث إنا نسبح فيها ونتقلب ظهراً لبطن ولا منعم من الخلق مثله فإنه الواسطة لنا في كل خير وفي جميع النعم التي وصلت إلينا وهو أحرص شيء على هدايتنا ونجاتنا ومهتم بنا في الدنيا والآخرة حتى إنا لو استغرقنا أعمارنا وأناء ليلنا ونهارنا في الصلاة عليه وشغل القلب بذكره بعد ذكر الله تعالى لكان ذلك قليلاً في تأدية واجب حقه وما تقتضيه محبته لحسنه وإحسانه ونحن مطالبون بذلك وواجب علينا بمقتضى الإيمان والإحسان ألا ننساه ولا تغفل عنه انتهى.

الاجتماع به ﷺ مناماً ويقظة

وفي "فتح الرحمن في شرح صلاة أبي الفتيان" في أوله ما نصه: وقد قال بعض العارفين نفع الله بهم يعدم المريون في آجر الزمان [٣٣١] ويصير ما يرصل إلى الله تعالى إلا الصلاة على النبي ﷺ وبها يحصل الاجتماع به ﷺ مناماً ويقظة وحسبك أنه اتفق العلماء على أن جميع الأعمال منها المقبول والمردود إلا الصلاة على النبي ﷺ فإنها مقطوع بقبولها إكراماً له ﷺ انتهى منه بلفظه.

ومثله له في كتابه المسمى "مرآة الشمس في مناقب آل العبدروس" ولغيره من غيرها واحد وقد بحث جماعة من العلماء في كونها مقبولة قطعاً وقالوا إن أراد قائل ذلك أنها أرجى في القبول من غيرها فمسلم وإن أراد الجزم والقطع بذلك فلا سبيل إليه فإنها كغيرها من الأعمال التي يعرض لها القبول والرد وإن كان القبول فيها أرجى.

وفي جواهر المعاني نقلاً عن الشيخ أبو العباس أحمد التيجاني في شرحه لخواصة الكمال في آخره بعد كلام له ما نصه: فبان لك أن الصلاة على رسول الله ﷺ في حق الفاسق أنفع له من تلاوة القرآن فإن القرآن مرتبته مرتبة النبوة تقتضي الطهارة والصفاء وتوفية الآداب المرضية والتخلق بأخلاق الروحانية فلذا يتضرر العامة بتلاوته لبعدهم عن ذلك وأما الصلاة عليه ﷺ فليس فيها إلا التلطف بها باستصحاب تعظيم النبي ﷺ بحالة تليق بتأليها من الطهارة الحسية ثوباً وجسداً ومكاناً وتلاوتها باللفظ المعهود في [٣٣٢] الشرع من غير لحن فإن الحق سبحانه وتعالى ضمن لتأليها أن يصلى عليه ومن صلى الله عليه مرة لا يعذبه ولا وسيلة عند الله أعظم نفعاً وأرجى في استحلاب رضا الرب عن العبد في حق العامة أكبر من الصلاة على النبي ﷺ وإن تدافعت العلماء في القطع بقبولها فمن قائل بأن قبولها قطعي ومن قائل بعدم القطع وقبولها كسائر الأعمال والذي نقول به إنها مقبولة قطعاً والحجة لنا في ذلك إن الله تعالى يقول للنبي ﷺ من صلى عليك صليت عليه ومن سلم عليك سلمت عليه وهذا الوعد صادق لا يخلف وهو لا من حيثية العبد بل من حيثية شدة العناية منه سبحانه وتعالى بنبية ﷺ وقيامه

سبحانه وتعالى عنه بالمكافأة لمن صلى عليه ﷺ فلا يترك صلاة العبد تذهب دون شيء وهو معنى قبول الصلاة من العبد انتهى منه بلفظه.

وقال الشيخ أبو عبد الله محمد بن يوسف السنوسي في شرح صفري العقائد له في الكلام على الهيلة بعد ما ذكر أنه ينبغي للذاكر أن يشفع الهيلة بإثبات رسالة سيدنا محمد ﷺ ليحفظ نور توحيده بإدخاله في منبع حرز الشريعة ما نصه: وهكذا ينبغي في كل ذكر من أذكار الله تعالى أن لا يغفل المؤمن فيه عن ذكر سيدنا ومولانا محمد ﷺ إما بأن يصلى عليه إثره أو يقر برسالته مع الصلاة عليه ﷺ [٣٣٣] ونحو ذلك مما يوجب تعظيمه والتمسك بأزياله إذ هو عليه الصلاة والسلام باب الله الأعظم الذي لا ينال كل خير دنیا وأخرى إلا بالتعلق به فمن غفل عن ذكره والتمسك بشريعته ﷺ لم يبل مقصوده وكان مرمياً به في سجن القطيعة محروم من خير الدنيا والآخرة وسيدنا محمد ﷺ هو دليل الخلق إلى الله تعالى فكيف يصل إلى الله تعالى من غفل عن دليله وقد قال بعض من طبع الله على قلبه ممن يتعاطى التصوف وليس هو من أهله مقالة قريية من الكفر أو هي الكفر بعينه إن الإكثار من ذكر النبي ﷺ حجاب عن الله تعالى وسبك بعض الضالين هذه العبارة فقال إذا أفرد التهليل من إثبات الرسالة كان أبغ وأسرع في تأثير معنى التوحيد واحتج لضلاله وتسويل شيطانه بأن قال لستهيل معنى ولإثبات الرسالة معنى وإذا اختلفت المعاني على الباطن ضعف التأثير وبعدت اشمة قال وإنما يحتاج إلى وصل الذكرين عند الدخول في الإسلام قال بعض الأئمة الراشدين رضى الله عنهم وهذه المقالة والعياذ بالله تعالى من الفتن التي لا مورد لها غير النار ولا عقبى لها سوى دار البوار وما ذاك إلا مكر واستدراج إلى رفض الشريعة والانحلال من ربقتها وتعطيل رسومها ولو علم هذا الضال ما تحت قولنا محمد رسول الله ﷺ [٣٣٤] [من الأسرار التوحيدية والحكم الإلهية لا تنقشع عنه ذلك العمى وأصاب المرمى انتهى.

وكتب العارف بالله أبو زيد وأبو محمد عبد الرحمن بن محمد الفاسى في حواشيه عليه على قوله قال بعض الأئمة الراشدين ما نصه: هو الإمام أبو عبد الله محمد بن

محمد الساحلي في كتابه بغية السالك الشهير ومنه لخص المؤلف يعني السانوسي ما أتى به في هذا الفصل وفي الذي بعده انتهى.

وكتب أيضاً على قوله أولاً وكان مرمياً به في سجن القطيعة ما نصه: ذكر السيوطي في بعض تواليقه عن بعضهم أنه رأى النبي ﷺ فسأله عن ابن سينا وعن الغزالي وعن ابن الخطيب الرازي فأثنى على الغزالي خيراً كثيراً وقال في ابن الخطيب الرازي إنه معاتب وقال في ابن سينا إنه رجل أراد أن يصل إلى الله من غير واسطي فانقطع عن الله انتهى.

قلت حكى ذلك السيوطي في تأييد الحقيقة العلية وتشيد الطريقة الشاذلية ونصه وقد حدثت عن العلامة الكرمي أنه حكى أن بعضهم رأى النبي ﷺ في النوم فسأله عن الغزالي والفخر الرازي وابن سينا فأثنى على الغزالي خيراً كثيراً وقال في الفخر إنه معاتب وقال في ابن سينا إنه أراد أن يصل إلى الله من غير واسطي فانقطع انتهى منه لفظه.

قلت والشيخ أبو حامد لا يخفى جلالته ومكانته علماً وورعاً وفضلاً وطريقة وقد ذكرت له مناقب وشهد له خلائق بالولاية العظمى [٣٣٥] والمقام العالي الأئني ودرجة الصديقية الكبرى نفعا الله به وراجع ترجمته وما له من المناقب في أوائل "شرح الإحياء" للشيخ مرتضى الزبيدي وأما الفخر، فالمراد به الإمام أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسين البكري الطبرستاني الأصل الرازي المولد المعروف بابن الخطيب والملقب بفخر الدين وهو العالم المشهور الكلامي المفسر المتوفى سنة ست وستمائة بمدينة مراط وكان سبب معاتبته توغله في علم الكلام وسلوكه مسلك أهله من التفكير في الذات العلية والحكم عليها من حيث الفكر والإيمان به سبحانه على حسب ما تقتضيه عقولهم وأفهامهم وحصروا صفات الباري تعالى عن ذلك علواً كبيراً وعبدوه مقيداً محصوراً محكوماً عليه بما اعتقدوه ونفوا أن يكون له تعالى تجل وظهور على خلاف معتقدهم وألفوا في ذلك تأليف مثولين ما ورد مما توهم خلاف ما اعتقدوه

وهذا هو الذى نزه البارى تعالى نفسه عنه بقوله ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [الصفافات: ١٨٠] وحذر منه بقوله ﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران: ٢٨] أى ذاته أن تخوضوا فيها بمقولكم وأفهامكم وحذر منه أيضاً الرسول ﷺ بقوله تفكروا فى الخلق ولا تتفكروا فى الخالق فإنكم لا تقدرُونَ قدره أخرجه أبو الشيخ فى العظمة عن ابن عباس وفى لفظ تفكروا فى خلق الله ولا تتفكروا فى الله أخرجه ابن النجار والرافعى عن أبى هريرة وأبو نعيم فى الحلية عن ابن عباس.

وفى آخر تفكروا فى خلق الله ولا تتفكروا فى الله فتهلكوا أخرجه أبو الشيخ [٣٣٦] عن أبى ذر.

وفى آخر تفكروا فى كل شىء ولا تتفكروا فى ذات الله فإن ما بين اسماء السابعة إلى كرسية سبعة آلاف نور وهو فوق ذلك أخرجه أبو الشيخ فى كتاب العظمة وابن مردويه والبيهقى فى الشعب وضعفه والأصبهاني وأبو نصر السجزي فى الإبانة وقال غريب والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس.

وفى آخر تفكروا فى آلاء الله ولا تتفكروا فى الله أخرجه ابن أبى الدنيا فى كتب التفكير وأبو الشيخ فى العظمة والطبراني فى الأوسط وابن عدى فى الكامل وابن مردويه والبيهقى فى الشعب وضعفه والأصبهاني وأبو نصر السجزي فى الإبانة وقال غريب عن ابن عمر.

وفى آخر لا تتفكروا فى الله وتفكروا فى خلق الله أخرجه أبو الشيخ فى العظمة وأبو نعيم فى الحلية عن عبد الله بن سلام.

وفى آخر تفكروا فى خلق الله ولا تتفكروا فى الله فإنكم لن تقدرُوا قدره أخرجه فى الحلية عن ابن عباس بإسناد ضعيف والأصبهاني فى الترغيب والترهيب من وجه آخر وأصح منه.

قال فى "الفتوحات" فى الباب الرابع والسبعين وثلاثمائة وليس لأبى حامد الغزالي عندنا زلة يحمد الله عليها أكبر من هذه فإنه تكلم فى ذات الله من حيث النظر الفكرى

في المصنوع به على غير أهله وفي غيره ولذلك أخطأ في كل ما قاله وما أصاب، وجاء أبو حامد وأمثاله أي كالفخر الرازي في ذلك بأقصى غايات الجهل وما بلغ مناقضة لما أعلمنا الله به من ذلك واحتاجوا لما أعطاهم الفكر خلاف ما وقع به الإعلام [٣٣٧] الإلهي إلى تأويل بعيد لينصروا جانب الفكر في الحق على جانب إعلام الله عن نفسه ما ينبغي أن ينسب إليه وكيف ينبغي أن ينسب إليه تعالى فما رأيت أحداً وقف موقف أدب في ذلك إلا خاض فيه على عماية إلا القليل من أهل الله لما سمعوا ما جاءت به رسالهم صلوات الله عليهم فيما وصف به نفسه وكلوا علم ذلك إليه ولم يتأولوا حتى أعطاهم الله الفهم فيه بإعلام آخر أنزله في قلوبهم فكانت المسألة منه تعالى وشرحه منها تعالى فعرفوه به لا بنظرهم انتهى منه بلفظه.

قلت وكان الشيخ أبو حامد رحمته الله في ابتداء أمره سالكا مسلك أهل الكلام فيلسوفاً ثم من الله عليه بالتخلص من الكلام والفلسفة إلى التصوف وسلوك طريقة القوم حتى وصل إلى ما وصل إليه من المرقى الأعلى والمكانة التي كادت أن لا تلحق. ويحكى عن الفخر أنه رجع أيضاً عما كان عليه من المسلك الكلامي وتاب منه وذلك عند موته وأنه صار حيثنذ يقول اللهم إيماناً كإيمان العجائز وأنشد متأسماً على ما فاته:

نهاية أقدام العقول عقال	وأكثر ^(١) سعى العالمين ضلال
وأرواحنا في وحشة من جسامنا	وحاصل دنيانا أذى ووبال
ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا	سوى أن جمعنا فيه قيل وقال

ولهاية الإقدام في علم الكلام كتاب لأبي الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني توفي سنة سبع وأربعين وخمسمائة ^(٢) [٣٣٩] وكأنه وغيره ممن ضل عن طريقه رحمته الله أو

(١) في نسخة وغاية.

(٢) سقط من المخطوطة صفحة ٣٣٨.

زعم أن الإكثار من ذكره عليه السلام حجاب عن الله لم يعلموا ما أجمع أهل الله عليه وذهب أهل الحل والعقد منهم إليه من أنه ﷺ هو صراط الله وبابه الذي لا مطمع لأحد في العبور إلى حضرته تعالى إلا عليه ومنه وأن من خرج عنه ورام العبور إليها أو الدخول من غيره انقطع عن حضرته تعالى وانفصل وطرد ولعن وخسر الدنيا والآخرة وباء بخزيهما ووبالهما وقد تقدم قريبا قول الشيخ السنوسي في شرحه لصغراه إذ هو ﷺ باب الله الأعظم الذي لا ينال كل خير دنيا وأخرى إلا بالتعلق به وفي شعب الإيمان للشيخ عبد الجليل القصري أثناء كلام له ما نصه: فالرسول هو باب الله الأعظم لا يدخل عليه إلا منه ولا يوصل إلى الله تعالى إلا به انتهى.

وفي صلاة سيدى على بن وفا ﷺ بابك الأعظم وصراطك الأقوم وبرقك اللامع ونورك الساطع ومعناك الذى هو بأفق كل قلب سليم طالع وفي قصيدة الشيخ الإمام القطب المهام الأستاذ الأعظم المجتهد المطلق المكرم تاج العارفين أبى الحسن محمد بن جلال الدين أبى الفضل محمد بن عبد الرحمن البكرى الصديقى المصرى وهى التى تقدم تقريرا صدرها:

وأنت باب الله أى امرئ أتاه من غيرك لا يدخل

[٣٤٠] وفي كفاية المريد وحلية العبيد لأبى عبد الله الخروبي فى أوائله ما نصه: فعليكم أيها الإخوان السالكون والأصحاب الناسكون والرفقة المريدون باتباع نبيكم ﷺ فى أقواله وأفعاله وأحواله إذ هو الطريق الأسلم والباب الأعظم ألا ومن أراد سلوكاً على غير سبيلى ودخولاً من غير بابه فقد سدت دونه الأبواب وضرب بينه وبين مراده بالحجاب وتاه فى ميدان البطالة وسعى فى حتف أنفه لا محالة وكتب فى ديوان الغافلين وحشر فى زمرة الخاسرين انتهى منه بلفظه.

وفي "المتن" للشعراني إذا كانت لك حاجة إلى الله تعالى فتوسل إليه بسلطان المرسلين محمد ﷺ فإنه بابه الذى لا يمكن الوصول بدونه وإذا كانت لك حاجة إلى

التي ﷺ فتوصل إليه بوزيره أبي بكر وعمر فإنهما بابه ولا يمكن الوصول إليه بعير وزيره ومن فاته الأدب حرم الوصول انتهى بواسطة.

وفي الوصية لسيدى عبد السلام الأسمر ما نصه: وإياكم ثم إياكم ثم إياكم أن تركوا الصلاة على النبي ﷺ فإنه لا يفتح الباب إلا بعد ذكر النبي ﷺ ولا سبيل لروح آدمى من الناس كلهم أن تقدم على الله تعالى إلا بتقدم الروح الذكية وهي روح النبي ﷺ فافهموا انتهى منها بلفظها.

وفيها أيضاً ما نصه: ولا تؤثروا محبة فوق محبة الله عز وجل فهو الفاعل بكم جميع الإحسان [٣٤١] وأما النبي ﷺ فلا تحبوا أحداً من الخلق مثل محبته ولا يكمل إيمانكم حتى يكون النبي ﷺ أحب إليكم من أنفسكم وأهلكم وآبائكم وأمهاتكم وأولادكم وأرواحكم وحيرانكم والناس أجمعين فلا بد من إثارة محبته ﷺ على كل محبوب سوى الله تعالى لأنه ﷺ هو المنجي لكم من الهلاك وهو باب الله تعالى فافهموا ومن لا محبة له قوة غاية القوة في النبي ﷺ فإيمانه ناقصة ناقصة انتهى منها بلفظها أيضاً.

وفي الإنريز أثناء كلام لشيخه مولانا عبد العزيز ﷺ في حقيقة الرؤيا المنامية قد فإن النبي ﷺ هو باب الله عز وجل ومن جهل الباب وضل عنه فإنه لا يمكنه دخول الدار أبداً فلولاً هو ﷺ ما صح لنا إيمان بالله ولا شيء من خير الدنيا والآخرة انتهى.

وفي "تحفة الأخيار" لسيدى المهدي الفاسي لدى قول أصله في أول كتاب وهي من أهم المهمات بعد كلام له ما نصه: وهو ﷺ باب الله الأعظم وصراطه الأقوم لا يصل أحد إلى الله ولا يدخل إلا من بابه ولا يشم شيئاً من روائح القرب إلا بواسطته ومن وراء حجابيه ولا غنى لمخلوق عنه ولا فوز لمن انفلت من ربقة أو أطلق يده من عروته وكيف يصرف أحد وجهه عنه وهو وسيلته ووسيلة أبيه آدم من قبل ﷺ كثيراً أهد الأبدن بلا انقضاء [٣٤٢] ولا انقطاع انتهى ونصوصهم في هذا كثيرة وغاب عنهم العلم أيضاً بأن كل ما يفبضه الحق تعالى على جميع الوجود مطلقاً أو مقيداً كثيراً أو قليلاً مما ظهر أو استتر من العلوم والأنوار والمعارف والأسرار والأعمال والأحوال

والفيوضات والتجليات والمواهب والنخ والأرزاق وجميع وجوه العطايا إنما يفيضه ويعطيه بواسطته ﷺ وعلى يديه وهذا أيضاً مما أجمع عليه العارفون وصرح به ذوقا وكشفا الأولياء الصادقون ومن ظن أنه يصل من عند الله تعالى شيء للوجود بغير واسطته فقد جهل أمر الله وضل وافترى وإن لم يتب خسر الدنيا والأخرى نسأل الله العافية من بلائه بجاه رسله وأنبيائه آمين ونصوص أهل الله بهذا لا تنحصر كثرة وعددا وقد تقدم منها ما فيه الكفاية لمن اهتدى.

وفي "تحفة الأخيار" ومطالع المسرات لدى قول الجزولي اللهم صل على سيدنا محمد صاحب الحسن والجمال والبهجة والكمال إلى آخره ما نصه: ويحتمل أن المراد بالحسن والجمال وما عطف عليهما حسن الكون وجماله وبهجته وكماله وبهاؤه ونوره يعني أن ذلك منه ﷺ وهو مصدره وإليه استناده وهو صاحبه فكل حسن وجمال وبهجة وكمال وبهاء ونور في ظهر الوجود وشوهد في أي حديث موجود فهو ﷺ أصله وسببه ومنه مادته في الملك والملوك والجبروت والرحموت فهو طراز الحنة وإسنان [٣٤٣] عين الأعيان الجليلة ومنه انشقت الأسرار وانفلقت فرياض الملوك بزهور جماله موفقة وحياض الجبروت بفيض أنواره متدفقة ولا شيء إلا به منوط إذ لولا الوساطة لذهب كما قيل الموسوط ﷺ انتهى.

وقال في "الإمام والإعلام" لدى قول أصله وحجابه الأعظم ما نصه: تقدم قريبا أنه ﷺ حجاب رحمة بين العبد وهيبة ربه ولولا وساطته لم يستطع تلقي أمر الله ونهيه من واسطة الملك فأخرى من خطاب الملك وسبق أيضاً أنه لولا وساطته لم يستطع العبد وصف المشاهدة لقوله ﷺ حجاب النور ولو بدت سبحات وجهه لاحترق ما أدركه بصره من خلقه فمعنى كونه حجاباً أنه حجب الخلق عن الاضمحلال والتلاشي والهلاك الذي يوجب التلقى والشهود أي هو الذي حجبت به مخلوقك عما ذكر فالخلق هم المحجوبون به عما ذكر لا عن التلقى والشهود إذ به يتوصلون إلى ذلك انتهى.

وقال الشيخ سيدى عبد الكريم الجبلى فى الكمالات الإلهية فى الصفات الحمديدية فى الباب الأول فى معرفة أن محمداً ﷺ هو النسبة التى بين الله وعبده بعد ما ذكر أنه ﷺ الرحمة التى عمت الموجودات كلها وأنه كان الواسطة بين الله وبين العالم ونسبة بينه وبين جميع المخلوقات من نبي ومملك وغيرهما من بقية الموجودات وأتى [٣٤٤] على ذلك بأدلة ما نصه: فعلم بما أوردناه أنه ﷺ لو لم يكن موجودا لما كان شىء من الموجودات يعرف ربه بل لم يكن العالم موجودا لأن الله تعالى ما أوجد العالم إلا لمعرفة فلو أنه علم من قوايلهم عدم المعرفة لعدم النسبة لما كان يوجدهم بل أوجد النسبة أولاً ثم أوجدهم من تلك النسبة لكى يعرفوه بها ولو لم تكن النسبة لم يكونوا وإلى ذلك أشار الحديث القدسى فى قوله تعالى للنبي ﷺ لولاك ما خلقت الأفلاك ولما كان ﷺ علة لوجود العالم وسببا لرحمته وواسطة بين الله وبينهم كان له مقام الوسيلة فى الآخرة لأن الخلق توسلوا به إلى معرفة الله تعالى وتوسلوا به فى الوجود لأنهم خلقوا منه وتوسلوا به فى كل خير ظاهر وباطن فهو ﷺ صاحب الوسيلة وقد تكلمنا طرفا فى معنى كونه واسطة بين الله وبين الخلق وأوضحناه فى كتابنا الموسوم بالكهف والرقيم فى شرح بسم الله الرحمن الرحيم انتهى منه بلفظه.

مقام الوسيلة

ومقام الوسيلة قيل إنه مقام حسى وأنه علم على أعلى منزلة ودرجة فى الجنة وهى منزلة رسول الله ﷺ ودواره فى الجنة وهى أقرب أمكنة الجنة إلى العرش وقيل إنه معنوى وهو أنه يكون فى الجنة فى قربه من الله القرب المعنوى بمنزلة الوزير من الملك من غير تشبيه ولا تمثيل يتوسل ويشفع فى قضاء [٣٤٥] الحاجات ورفع الدرجات ونيل المطالب وحصول جميع الرغبات ولا يصل لأحد شىء إلا بواسطته وعلى يديه والمعنيان معا صحيحان فى حقه ﷺ وحيث أنهما وسيلتان إحداها حسية والأخرى معنوية وكل منهما مختص به ﷺ.

وفي "شفاء السقام" لتقى الدين السبكي في الباب العاشر في الشفاعة أثناء كلام له ما نصه: لكن الشيخ عبد الجليل القصري في كتاب شعب الإيمان له ذكر في تفسير الوسيلة التي اختص بها النبي ﷺ أنها التوسل وأن النبي ﷺ يكون في الجنة بمنزلة الوزير من الملك من غير تمثيل لا يصل إلى أحد شيء إلا بواسطته ﷺ انتهى.

وقال العارف بالله أبو يزيد القاسمي في حواشيه على "دلائل الخيرات" وهي المسماة بالأنوار اللامعات في الكلام على دلائل الخيرات ما نصه: الوسيلة قال السيوطي في خصائصه هي أعلى درجة في الجنة وقال عبد الجليل القصري في شعب الإيمان الوسيلة التي اختص بها هي التوسل وذلك أن النبي ﷺ يكون في الجنة بمنزلة الوزير للملك بغير تمثيل لا يصل لأحد شيء إلا بواسطته انتهى.

ونصه في الشعب وأما المقام الثالث من شفاعته ﷺ فإنها في الجنة وهي دائمة وهي مقام الوسيلة التي لا تنبغي إلا لمحمد ﷺ روى أبو سعيد الخدري رحمه الله كما في الصحيح [٣٤٦] أن رسول الله ﷺ قال إذا سمعتم النداء فقولوا مثلما يقول المؤدود وصوا على فرد من صلى على صلاة صل الله عليه بها عشرا ثم سلوا الله لي الوسيلة فيأمر مرة في الجنة لا تنبغي إلا لعبده من عباد الله وأرجوا أن أكون أنا هو فمن سأل الله لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة.

وهي مشتقة من التوسل الذي هو الطلب والدعاء والتشفع فالنبي ﷺ في الجنة في قربه من الله بمنزلة الوزير من الملك في درجة الوسيلة يتوسل ويشفع في قضاء الحاجات ورفع الدرجات ويستأذن في الزيارة العلية والنظر إلى الوجه الكريم وفتح أبواب حضائر القدس وغير ذلك وهو أول من يتقدم للزيارة وأول من ينظر إلى الله تعالى وأول في كل شيء فيتوسل لنفسه ولغيره فلا يرد على الخلق في الجنان خير إلا على يديه ﷺ لأنه أول من يرتقى في الدرجات فيرتقى بارتقائه ويزيد بزيادته كل من في الجنة فافهم ففهمنا الله وإياك انتهى منه بلفظه.

قلت وحديث إذا سمعتم النداء فقولوا مثلما يقول المؤذن أورده هكذا في الجامع الصغير من غير زيادة وعزاه لأحمد ومالك والسنن من حديث أبي سعيد تم أورده بلفظ إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثلما يقول ثم صلوا على الحديث كما تقدم وعزاه لأحمد ومسلم والثلاثة عن عبد الله بن عمرو بن العاص وحيث فيهما حديثان دخل له [٣٤٧] أحدهما في الآخر والله أعلم.

ومن كتاب "نقد النصوص" للعارف بالله المنلى الجامى قدس سره ما نصه: وفي كتاب الفكوك يعنى للشيخ الكبير صدر الدين أبي المعالي محمد بن إسحاق القنوى الإنسان الكامل الحقيقى هو البرزخ بين الوجود والإمكان والمرآة الجامعة بين صفات القدم وإحكامه وبين صفات الحدثان وهو الواسطة بين الحق والخلق وبه ومن مرتبه يصل فيض الحق والمدد الذى هو سبب بقاء ما سوى الحق إلى العالم كله علوا وسفلا ولولاه من حيث برزخيته التى لا تغاير الطرفين لم يقبل شىء من العالم المدد الإلهى الواحدى لعدم المناسبة والارتباط ولم يصل إليه فكان يفنى وأنه عمد السماوات والأرض ولهذا السر برحلته من مركز الأرض التى هى صورة حضرة الجمع وأحدثه ومنزلة الخلافة الإلهية إلى الكرسي الكريم والعرش المجيد المحيطين بالسماوات والأرض ينحرم نظامها فبدل الأرض غير الأرض والسماوات إلى أن قال فإذا انتقل انشقت السماء وكورت الشمس وانكدورت النجوم وانتشرت وسيرت الجبال وزلزلت الأرض وجاءت القيامة ولولا ثبوته من حيث مظهريته فى الجنة التى محلها الكرسي والعرش المجيد لكان الحال فيهما كالحال فى الأرض والسماوات وإنما قيدت ثبوته بقولى من حيث مظهريته من أجل ما أطلعنا الله عليه من أن الجنة لا تسع إنسانا كاملا وإنما يكون منه فى الجنة ما يناسب الجنة وفى كل عالم ما يناسب ذلك العالم وما يستدعيه ذلك [٣٤٨] العالم من الحق من حيث ما فى ذلك العالم من الإنسان بل أقول ولو خلعت جهنم منه لم تبق وبه امتلأت وإليه الإشارة بتقديم الجبار المذكور فى الحديث انتهى المراد منه بلفظه راجعه فى الكلام على الفص آدمى.

وفي عبارة لبعضهم قال لولا ثبوت الإنسان الكامل في الجنة وعدم زواله منها لكان الحال فيها كالحال في الأرض والسموات من زوالهما عند زواله منهما وكذا لو خلت منه جهنم لزال بل إذا زال عن دار أي دار كانت فإنها تسزل بزواله وإذا ثبت فيها فإنها تثبت بثبوتها وكذا جميع الأمكنة ومنه تعلم أن العوالم كلها لا تخلو منه لأنها لو خلت منه لتلاشت واضمحلت لكونها ليس لها قيام ولا قوام إلا به وجمعيتها للأسماء الإلهية والإمكانية ومظهريته للطرفين وكونه برزخا جامعاً بين قوسى الوجوب والإمكان لم تسعه الجنة ولا عالم من العوالم وإنما يكون منه في الجنة ما يناسب الجنة وفي كل عالم ما يناسب ذلك العالم وفي جهنم ما يناسب جهنم إذ لو خلت جهنم منه لم تبق وبه امتلأت أعنى بما يناسبها منه وإليه الإشارة بقدم الجار المذكور في الحديث الشريف فلتفهم والله أعلم انتهى.

وقال الشيخ شرف الدين القيصرى في "شرح الفصوص" لدى ما ذكره الشيخ من أن الأمر إذا انتقل إلى الآخرة يكون الإنسان الكامل ختماً على خزانة أبعدها ما نصه: وكون الكامل ختماً على خزانة الآخرة دليل على أن التجليات الإلهية لأهل الآخرة إنما هي [٣٤٩] بواسطة الكامل كما في الدنيا والمعاني المفصلة لأهلها مفرعة من مرتبته ومقام جمعه أبداً كما تفرع منه أزلاً وما للكامل من الكمالات في الآخرة لا يقاس على ما له من الكمالات في الدنيا إذ لا قياس لنعم الآخرة على نعم الدنيا.

وقد جاء في الخبر الصحيح إن الرحمة مائة جزء جزء منها لأهل الدنيا وتسعة وتسعون لأهل الآخرة. ^(١) ومن يتحقق بهذا المقام ويمعن النظر فيه يظهر له عصمة الإنسان الكامل وقدره انتهى منه بلفظه.

وللشيخ عبد الجليل القصرى في الشبهة السادسة عشر وهى العدل بعد ما ذكر تفسير معناه وأنه الحكم بالحق ووضع الحقوق مواضعها وأن الله عز وجل حقاً ولكتابه

حقاً ولما تكتفه حقاً ولرسله حقاً إلى غير ذلك ما نصه: وأما حق الرسول ﷺ
 فعظيم لا يقدر أحد قدره أيضاً فإن كل نعمة أسدى الله عز وجل إلى الأمة من نعمة
 الدنيا كلها إنما كانت على يديه فمن كان سبب الهداية إلى رب العالمين والمعرفة به
 وسبب العبادة له وسبب النجاة من الضلال وسبب تنوير القلوب وشرح الصدور
 وتنبيه العقول وسلامة النفوس من وحشة الكفر وضيق الصدر وظلمة الحقيق ومن
 العذاب الدنيوى وسبب الراحة بعد الموت وسبب النجاة من الخلود فى النار وسبب
 الخلود فى الجنة وسبب النظر إلى وجه الله الكريم وسبب النجاة من غضب الله عز
 وجل وسبب نيل [٣٥٠] الرضوان من الله تعالى وسبباً لأن ينعم الله جل جلاله على
 عبده أهد الأبدى بنعم لا تحصى كيف يقدر قدرها هذا الشخص أو يؤدى شكره أهدا
 فالعدل فى حقه ﷺ أن تلحظه بعين التعزير والتوقير وتراه فى المرتبة ^(١) التى جعله الله عز
 وجل فيها وتقدر قدره الذى هو عليه وهيهات أن لك بذلك إلى أن قال فشخص
 وصل قدره عند الله تعالى حبط أعمال الإسلام من أجل رفع السوط عنده لقد جل
 قدره وعظم خطره وكذلك رفع الصوت بالآراء على سنته وتقدم الرأى عليهما
 والتهاون بكلامه من ذلك المعنى بل تلحظ سنته كلامه بعين الإجلال والتعظيم كما
 يلحظ شخصه قال واختصار القول فى هذا المعنى أن البارى تبارك وتعالى جعل الخير
 والهداية والنعم التى فى يده سبحانه فى خزانة ملكه ثم خاطب الخلق كلهم وقال لا ينال
 أحد من الخير الذى فى يدي ذرة إلا على يدي هذا الشخص الذى أرسلته إليكم ولا
 ينال شئاً من الشر الذى لا يقوم له شئ وهو يدي إلا من أغضب هذا الشخص ولم
 يطعه فهكذا ينبغى أن تفهم بعض درجات النبى ﷺ ومراتبه ومن العدل فى حقه ﷺ
 كثرة الصلاة عليه والدعاء له والإيثار له على كل شئ دون الله قال وهذا الذى
 ذكرته قطرة من بحر فسأل الله الكريم جل جلاله أن يجعلنا من أمته ويميتنا على سنته
 وطريقته آمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله [٣٥١] انتهى منه بلفظه من نسختين.

أسباب إحباط العمل

قلت وجعل الله تعالى في كتابه لإحباط العمل سببين: أحدهما الإشراف بالله تعالى في قوله ﴿لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبُطَنَّ عَمَلُكَ﴾ [الزمر: ٦٥] وقوله ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾. [المائدة: ٥]

والثاني: الإخلال بالأدب معه ﷺ في قوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ [الحجرات: ٢] إلى قوله ﴿أَنْ تَحْبُطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ [الحجرات: ٢] وهذا فيه من الإخلال لشأنه والتعظيم لقدره ما لا يوصف حيث كان الإخلال بالأدب معه موازيا للكفر في إحباط العمل وجعله هباءً منثوراً.

وقال الشيخ عبد الجليل أيضاً في الشعبة الموفية خمسين وهي حب الرسول ﷺ ما ذكر أنه لا بد من ذكر شيء من محاسنه ﷺ وجمال ذاته الظاهرة والباطنة وأن الحس والجمال والإحسان سبب المحبة ما نصه: فأول ذلك أن تعلم أن القلوب بمحبة عسى حب من أحسن إليها وقد أحسن الرسول ﷺ إلينا بأن كان سبب الإيمان للجميع فهو فرد الإسلام وشرع الدين وفق العقول بالهداية وأطلق الألسنة بل هو سبب كل خير ظاهر وباطن لأنه رحمة عامة في أصل خلقته فهم ذلك من فهمه وجهله من جهله كما قال تعالى ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧] ثم ذكر شيئاً من جمال شخصه الكريم الظاهر ومن جمال ذاته الباطنة وروحه المقدس ثم قال فقد [٣٥٢] تبين أن نور الوجود وجماله وخيره في البواطن والظواهر إنما يستمد ويستمد من نور ذاته الباطنة وقد سماه الله تعالى سراجاً منيراً في قوله عز وجل ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً وَدَاعِياً إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجاً مُنِيراً﴾ [الأحزاب: ٤٥، ٤٦] كما قال تعالى في الشمس ﴿وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجاً﴾ [نوح: ١٦] فذاته ﷺ شمس الوجود منها يستمد جماله ونوره وحسنه كل موجود فكما أن الأبصار تستمد من أشعة الشمس المنبثة من القرص إلى أفطار العالم فيرى بنورها ويظهر ويتبين

كل شيء فكذاك تستمد العقول والبصائر والذوات من ذات المصطفى النورانية التي هي شمس الوجود وسراجهم فأول ما خلق الله تبارك وتعالى نوره ﷺ في البدء فكان بذرة الوجود وأقرب موجود وهو مقام الحبيب من الحبيب ثم نشأ عنه الوجود كله كما تنشأ الشجرة من البذرة حتى كملت الموجودات الكليات ثم خلق آدم عليه السلام وولده والنور يمد الكل من الأصل حتى ظهر جسده الظاهر في آخر الدنيا وكمال الخلق كما تظهر ثمرة الشجرة بعد كمالها فهو الأول والآخر وعليه تقوم الآخرة كما نشأت عنه الأوائل لأنه الأول كما بظهور من منزلته وعظيم شرفه ظهرت رتبته ومنزلته على المنازل وظهر دينه على الدين كله فكان هو الظاهر كما بتوسله وخفى سره في مقامات شفاعته خفيت أسرارها مع حبيبه في غيب العيب بدخوله عليه وحده كما يدخل الوزير المقرب على الملك فكان هو الشفيع لكل والمطلع على السر والمحرك [٣٥٣] في القلب والمتوسل بالوسائل الجلية في الغيب عن الكل لا يقوم ذلك للمقام غيره شفاعته للجميع ورحمة لكل فكان هو الباطن في درجات الحب وغيب القرب فكان ﷺ أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً أولاً في الحلقة والتقدمة وآخراً في البعث ورجوع الكل إليه وانتظارهم ليومه وظاهراً في المنزلة وباطناً في الوسيلة ثم قال وإلى عبادته الأولى الإشارة في حقائق التفسير بقوله تعالى ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴾ [الزخرف: ٨١] رداً على من نسب إلى الله تبارك وتعالى الولد ومعنى ذلك لو كان لله ولد كما تزعمون فأنا كنت أحق بذلك من غيري فإني أول العابدين لأني أول مخلوق ولست أدعى أني ولد بل أنا عبده فكيف تنسبون إلى غيري البنوة وهو لم يشهد من القرب منزلي ولا من المكانة مكانتي ولا من الأولوية أوليتي.

قال وانظر أحاديث الإسراء أيضاً والآيات فيه فقد ركب البراق ورقى المعراج وركب الرفرف وجاوز مقامات الأملاك والأنبياء عليهم السلام إلى أن كان قاب قوسين أو أدنى فإنما صعد ﷺ إلى مقامه الأول الذي هو بدء النور الذي خلق منه العرش ونوره الأول الذي ليس بينه وبين الله جل وتعالى واسطة بل هو الواسطة

للوجود كله ومن هذا تفهم حديث قتادة رضي الله عنه الذي ورد أن الله تعالى يجلس محمداً عليه السلام على العرش لاستغناؤه هو جل جلاله عن العالمين فيقعه مكان الربوبية ويهب ملكه له لاستغناؤه عن الكل فيكون مشرفاً على [٣٥٤] الوجود كله لأن الوجود من نوره ومن جماله استنار فإذا فهمت هذا كله على الإجمال علمت أن كل حسن في الوجود وكل جمال فمن نوره يستمد وليست تظهر منسزلته عليه السلام التي هي ظهرت لأهل العلم إلا في الآخرة لعموم الخلق وعموم العلماء فهو عليه السلام أفضل الخليقة وهو رحمة للعالمين وعليه أسبغت جوامع العم وخلعت خلع الجود والكرم وكان فضل الله عليه عظيماً وهو الملقن للمحامد والثبات على ما أوتى من العم وانفضاض انتهى المراد منه بلفظه.

المقام المحمود

وقال في الشعبة الحادية والعشرين وهي شعبة البرور ما نصه: فكما ورد في حديث قتادة أن الله تعالى يقعه على العرش وذلك أن الله تعالى غنى عن الملك كله لا حاجة له فيه فيوهب لنبيه مكان الربوبية ومقام الإشراف على الملك كله لاستغناؤه هو عنه فمن الذي يقدر أن يلحظه بالعين التي جعله الله هو وأزواجه فيها إلا ما شاء الله من ذلك انتهى منه بلفظه.

قلت وما نقله عن قتادة هو أحد الأقوال في تفسير المقام المحمود وهو أنه إجلاله عليه الصلاة والسلام على العرش حملاً للمقام على أنه مصدر مبمى لا اسم مكان وقد روى الثعلبي نحوه عن ابن مسعود قال يقعه الله على العرش قالوا وله حكم الرفع إذ لا دخل للرأى فيه وابن مسعود ليس ممن يأخذ عن أهل الكتاب.

وفي المواهب قال مجاهد هو جلوسه على العرش.

وعن عبد الله بن سلام [٣٥٥] جلوسه على الكرسي ذكرهما البغوي انتهى.

وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس قال إن محمداً عليه السلام يوم القيامة يجلس على كرسي الرب بين يدي الرب.

وأخرج الديلمي عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مُمَحَّمُوداً﴾ [الإسراء: ٧٩] قال يجلسني معه على السرير.

وأخرج ابن مردويه عنه أيضاً أن النبي ﷺ قرأ ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مُمَحَّمُوداً﴾ [الإسراء: ٧٩] قال يجلسني على السرير.

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد قال يجلسه الله معه على العرش وأنكر الواحدى قول مجاهد هذا وزيفه ورد بأن جلوسه تعالى على العرش ثابت لا يمكن رده لكن بلا كيف ولا تشبيه وإقعاد سيدنا محمد ﷺ معه عليه لا يوجب له صفة الربوبية ولا يخرجها عن صفة العبودية إنما هو كإجلال الملك على سريرته من يعظمه فهو رفع لمحله وتشريف له على خلقه والمعية فيه معية مكانة وحظوة ومنزلة لا معية مكان ولدا قال شيخ الإسلام ابن حجر قول مجاهد يجلسه معه على العرش ليس بمدفوع لا من جهة النقل أى لأنه لم ينفرد به ولا من جهة النظر أى لما ذكرناه ونقل النقاش عن أبى داود صاحب السنن أنه قال من أنكر هذا القول فهو متهم قال فى شرح المواهب أى بعدم المعرفة حيث أنكر شيئاً ثابتاً بمجرد ما قام فى عقله وليس هذا مناف لما هو مشهور بل ادعى فيه الإجماع واستدل له بالأحاديث [٣٥٦] الصحيحة الصريحة والآثار عن الصحابة والتابعين من أن المقام المحمود هو مقام الشفاعة العظمى لأن المراد أنه مقام الشفاعة وما ينضم إليه من كل ما يدل على رفعة شأنه وعلو مكانه وهذا منه والله أعلم.

وفى "اليواقيت" للشعراني فى المبحث الأخير وهو الحادى والسبعون ما نصه: فإن قلت فما أعظم منزلة تكون لرسول الله ﷺ فى الآخرة فالجواب أن أعظم منزلة تكون له وقوفه بين يدى الله عز وجل كما ينبغى لجلاله لتنفيذ الأوامر الإلهية فى ذلك اليوم العظيم فهو الترجمان فى حضرة الملك العدل جل وعلا دون جميع الخلق قال الشيخ محبى الدين ومن خصائصه ﷺ فى ذلك المقام أن أهل الموقف كلهم يأخذون عنه

في ذلك الموطن لأنه هناك وجه كله فيرى من جميع جهاته وله إعلام من الله تعالى في كل جهة فيفهم عنه ما يريد انتهى.

ونصه في "الفتوحات" في الباب السابع وثلاثين وثلاثمائة ومنزل محمد ﷺ يوم الزور الأعظم على يمين الرحمن من حيث الصورة التي يتجلى فيها على عرشه ومنزله يوم القيامة ليس على يمين الرحمن لكن بين يدي الحكم العدل لتنفيذ الأوامر الإلهية والأحكام في العالم فالكل يأخذ عنه في ذلك الموطن وهو ﷺ وجه كله يرى من جميع جهاته وله من كل جانب إعلام عن الله تعالى يفهم عنه يرويه لساناً ويسمعونه [٣٥٧ صوتاً وحرافاً انتهى منه بلفظه.

وفي درر الغواص على فتاوى سيدى على الخواص لسيدى عبد الوهاب الشعراى ما نصه: وسألته ﷺ في سنة إحدى وأربعين وتسعمائة هل وهب في حمالات الناس يعنى ما تحمل عنهم البلايا والمصائب التي تنزل بهم أو تريد أن تقع عليهم أو امتنع فقال لا أرى الامتناع من ذلك إلا أولى لك لأن غالب الناس قد 'سحقوا' بزول البلاء والحن والحسف والمسوخ وإيش جهد ما تعمل فقلت له قد قال الله تعالى ﴿ وَلَوْ لَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ ﴾ [البقرة: ٢٥١] فقال صحيح ولكن فيما يقدرون ثم قال جميع الأولياء الأحياء والأموات قد تسرححت أبواهم لتغلق وما بقى مفتوحا إلا باب رسول الله ﷺ فأنزل كل شيء توجه به الناس إليك برسول الله ﷺ فإنه شيخ الناس كلهم وحكم الخلق كلهم بالنسبة إليه كالعبيد والغلمان الذين في خدمته فهو يحكم بينهم فيما هم فيه يختلفون والله أعلم انتهى منه بلفظه.

وقال في ترجمة سيدى على هذا من الطبقات ما نصه: وكان يقول ونحن في سنة إحدى وأربعين وتسعمائة جميع أبواب الأولياء قد تسرححت للغلق وما بقى الآن مفتوحا إلا باب رسول الله ﷺ فأنزلوا كل ضرورة حصلت لكم به ﷺ انتهى.

وفي المن الكبرى نقلاً عنه قال قد استدارت أبواب جميع الأولياء إلى الغلق وما بقي مفتوحاً إلا باب سيد المرسلين ﷺ [٣٥٨] ومن كانت له حاجة فليصل على النبي ﷺ ألف مرة بتوجه تام ثم يسأله في قضاء حاجته فإنها تقضى إن شاء الله تعالى انتهى.

وفي "العهود المحمدية" في عهد الإكثار من الصلاة والتسليم على رسول الله ﷺ ليلاً ونهاراً ما نصه: وما في الوجود من جعل الله تعالى له الحل والربط دنياً وأخرى مثله ﷺ فمن خدمه على الصدق والمحبة والوفاء^(١) دانت له رقاب الجبابرة وأكرمه جميع المؤمنين كما ترى ذلك فيمن كان مقرباً عند ملوك الدنيا ومن خدم السيد خدمته العبيد.

الوصول إلى حضرة الله من طريق الصلاة على النبي ﷺ

واعلم يا أحمى أن طريق الوصول إلى حضرة الله من طريق الصلاة على النبي ﷺ من أقرب الطرق فمن لم يخدمه ﷺ الخدمة الخاصة به وطلب دخول حضرة الله فقد رام المحال ولا يمكنه حجاب الحضرة أن يدخل وذلك لجهله بالأدب مع الله تعالى فحكمه حكم الفلاح إذا طلب الاجتماع بالسلطان من غير واسطة فافهم فعليك يا أحمى بالإكثار من الصلاة على رسول الله ﷺ ولو كنت سالماً من الخطايا فإن غلام السلطان أو عبده إذا سكر لا يتعرض له الوالي أبداً بخلاف من لم يكن غلاماً له ويرى نفسه على خدام السلطان وعبيده وغيرهم ولا يدخل من دائرة الوسائط فإن جماعة الوالي يضربونه ويعاقبونه فانظر حماية الوسائط وما رأينا قط أحداً تعرض لغلام الوالي إذا سكر [٣٥٩] أبداً إكراماً للوالي فكذلك خدام النبي ﷺ لا تعرض لهم الزبانية يوم

القيامة إكراما لرسول الله ﷺ فقد فعلت^(١) الحماية مع التقصير ما لم تمنعه سائر الأعمال الصالحة مع عدم الاستناد إلى الرسول ﷺ الاستناد الخاص انتهى منها بلفظها.

وفي الكبريت الأحمر في بيان علوم الشيخ الأكبر لسيدى عبد الوهاب أيضاً ما نصه: وقال يعنى الشيخ الأكبر في الباب الثانى والتسعين وأربعمائة العلم المأخوذ عن رسول الله ﷺ بواسطة أو غيرها أوثنى من العلم الذى يأخذه العبد من الله بلا واسطة من الوجه الخاص الذى هو الإلهام على أنه ليس لنا علم الآن يؤخذ عن الله إلا وهو من باطنية محمد ﷺ لقوله فعلمت علوم الأولين والآخرين وأنت يا أخى من الآخرين بلا شك فلا تقل قد حجرت على واسعا لأنى ما حجرت عليك العلم مطلقاً وإنما حجرت عليك أن لا يأتيك إلا بواسطة وهذا ليس بتحجير فتأمل قال وقد وافقنا على ما قلناه أبو القاسم بن قسى وما رأيت هذا النفس لغيره انتهى منه بلفظه.

وكأنه لخص كلام الفتوحات بالمعنى على عادته فيما ينقله عنها في أكثر الأحوال وبص الفتوحات في الباب المشار إليه أن كل علم يحصل للإنسان في الدنيا من العلم بالله خاصة فإن محمداً ﷺ قد علمه فإنه علم علم الأولين والآخرين [٣٦٠] وأنت من الآخرين بلا شك وأما في غير العلم بالله فقد يعطاه الإنسان من الوجه الخاص أى الذى هو الإلهام فلا يعلم إلا منه فهو رسول في تعليمه إلى من يعلمه بذلك وهذا يعنى الوجه الخاص أعطاه مقام محمد ﷺ أى هو من باطنيته وليست الفائدة إلا في العلم بالله تعالى فإنه العلم الذى به تحسن صورة العالم في نفسه فالعلم بالله من الرسول في المتعلم أعظم وأنفع من العلم الذى يحصل لك من الوجه الخاص إذا كان المعلوم كوناً من الأكوان ليس الله فما الشرف للإنسان إلا في علمه بالله أما علمه بسوى الله تعالى فعلاية يتعلل بها الإنسان المحجوب فإن المنصف ما له همة إلا العلم به تعالى فاجهد أن تكون ممن يأخذ العلم بالله عن رسول الله ﷺ فتكون محمدى الشهود إذ قد قطعنا أنه لا علم بالله اليوم عينا يختص به أحد من خلق الله.

ثم قال وهما سر فابحث عليه ولا تقل قد حجرت واسعاً فإن ما حجرت عليك ألا تعنم وإنما حجرت عليك أنك لا تعلم مثل هذا من الحق إلا في صورة محمدية وقد بينا أن أعظم الرؤية رؤية محمدية في صورة محمدية وإليه ذهب الإمام أبو القاسم بن قسي رحمه الله في كتاب خلج التعلين له وهو رواينا عن ابنه عنه بتونس سنة تسعين وخمسمائة وما رأيت هذا النفس لغيره فتعينه وإنه ما وصل إلينا انتهى المراد منه بلفظه.

وقد راجعت الفتوحات فيما ينقله الشرعان منها في هذا الكتاب وكذا في اليواقيت والخواهر في الباب [٣٦١] الذي يسميه فتارة أجده بمعناه وتارة لا أجده في الباب الذي يسميه أصلاً فما أدرى سبب ذلك هل نسخته من الفتوحات مخالفة لما بأيدينا من نسخها أو ينقل الكلام بالمعنى على حسب ما يفهمه أو وقع في النسخ المطبوعة من الكتابين بتحريف في تعيين الأبواب وتسميتها والله أعلم.

وفي 'شرح القصص' للشيخ شرف الدين القيصري لدى قولها في الفصل الآدمي فإن الملائكة لم تقف مع ما تعطيه نشأة هذا الخليفة ما نصه: وهذا الكلام إشارة إلى ما مر من أن جميع الموحودات ما يأخذون كما لهم إلا من مرتبة الإنسان الكامل ولا يحصل لهم المدد في كل آن إلا منها لأن الأسماء كلها مستمدة من الاسم الله الذي هو الكامل مظهره انتهى.

وأشار بقوله إلى ما مر إلى قوله سابقاً وكما كان عليه السلام واسطة لوجودهم في العنم والعين ماهية ووجوداً كذلك كان واسطة لكمالهم قال تعالى ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧] وعمدا لكل عين وذات بإيصالها إلى كما لها كفوراً كان أو إيماناً انتهى.

وفي جوهر المعاني نقلاً عن شيخه أبي العباس التيجاني في شرحه ليقوتة الحقائق لدى قوله فيها والور الساري الممدود قال ما نصه: وقوله الساري معناه أنه ﷺ سار في جميع الموحودات كسريان الماء في الأشجار لا قيام لها بدونه وتلك السراية منه ﷺ

في الموجودات لا مطمع للعقل في دركها ولا أن يحوم حول حماها فما وصل إليها أحد من خلق الله ولا عرف [٣٦٢] لها كيفية ولا صورة وكل الوجود في حجاب عن هذا الإدراك يعنى إدراك السراية منه ﷺ في الموجودات فما أدركتها أكابر الملائكة العالين ولا أكابر الأنبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام كلهم لم يشموا لها رائحة فمن دولهم أخرى وأولى لا يذوق منها شيئا وغاية هذا السريان أنه ﷺ لو فقد سريانه في ذات من ذوات الأكوان لصارت محض العدم من ساعته وإلى هذا الإشارة بقوله سبحانه وتعالى ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ [الأنبياء: ١٠٧] ثم قال وقوله الممدود معناه هو الذى لا غاية له وهو أنه امتدت سريته في جميع الأكوان من كل ما انطبقت عليه كرة العالم بل وجميع ما دخل تحت حیطة الطوق الأحضر من جميع مخلوقات الله وزاد امتداده حتى سار في جميع المعلومات التى أحاط العلم الإلهى بها ونفذت المشئة الربانية بأن لا خروج لها من العدم إلى الوجود أصلاً وكيفية السراية في هذا الممدوم أيضاً لا يطيقها العقل تصورا وقبولا بل هى في إحاطة العلم الإلهى فلا يعلم كيفيتها وصورتها إلا الله تعالى انتهى منها بلفظها.

فتبين بهذه النصوص المسطورة والأقاويل المعظمة المشكورة التى هى أقاويل الصفوة من أهل الله ونصوصهم المنبئة عن يقين لا عن اشتباه أنه ﷺ أصل جميع الموجودات ومنبع سائر الكمالات والسبب في الوجود [٣٦٣] لكل خلق موجود وأنه لأولهم وآخرهم رسول الحق والمتفضل بالإمداد على جميع الخلق والواسطة بينهم وبين الخالق والموصل إليهم بقسمه كل ما يعطيه الرب الرازق وأنه لا خروج لكائن عن جنابه ولا محيص له عن الوقوف ببابه لا في الدنيا ولا في البرزخ ولا في الموقف ولا في الجنان ولا في النظر إلى وجه الملك الديان لا حرمانا الله منه وتبين أيضاً أنه أصل جميع ما يصدر من أمته من توحيد وإيمان وأعمال صالحة وإخلاص وإيقان كما قال الشافعى رحمه الله ما من خير عمله أحد من أمة محمد ﷺ إلا والنبي ﷺ أصل فيه يعنى لأنه المعرف به والبدال عليه والموصل بمدايته وإرشاده إليه وعليه فيإيمانهم وتوحيدهم وإحلاصهم وأعمالهم الصالحة كلها في صحائفه زيادة على ما له من الأجور المضاعفة التى لا يحصيها ولا

يحصرها إلا الله سبحانه لحديث من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء... الحديث أخرجه مسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه من حديث جرير بن عبد الله وحديث من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً الحديث أخرجه أحمد ومسلم والأربعة عن أبي هريرة ولذا قال القائل وهو سيدى محمد وفا ﷺ :

فلا حسن إلا من محاسن وجهه ولا محسن إلا له حسناته

[٣٦٤] وقال الإمام البوصيرى رر في داليتة المشهورة:

والمـرء فى مـسـيـزانه اتـسـباعه فاقدـر بسـذا قـدر الـنـبى مـحمـد

وانظر في هذا المعنى "شفاء السقام" لتقى الدين السبكي وفي اليواقيت للشعراف رحمه الله في المبحث الأخير بعد كلام له ما نصه: فعلم أن محمداً ﷺ ملء الجنان فلا ولى يتنعم بجنته إلا وهو ﷺ معه متنعم بنعمته مشارك له فيها لأن الولي ما وصل إلى ذلك إلا باتساع شريعته ﷺ فلهذا كان سر النبوة قائماً به في تنعمه وهو معنى قوله ﷺ من سر سة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها فله ﷺ من لذة النعيم مثل لذة جميع العاملين بشريعته زيادة على ثواب أعماله الزكية قال وعلى ما قاله الشيخ تقى الدين السبكي وغيره أن جميع الأنبياء كلهم من باطنه ﷺ من حيث أنه نبي الأنبياء كلهم فله مثل أجر جميع العاملين بجميع الشرائع انتهى منه بلفظه.

قلت ومما يشهد لما قاله الشيخ تقى الدين السبكي ومن وافقه حديث يا أبا بكر إن الله عز وجل أعطاني ثواب من آمن بي منذ خلق آدم إلى أن بعثني وإن الله تعالى أعطاك يا أبا بكر ثواب من آمن بي منذ بعثني إلى يوم القيامة أخرجه الخطيب في تاريخه والديلمى في مسند الفردوس عن على وأورده ابن الجوزى في الواهيات وفي لفظ عن [٣٦٥] على قال: قال رسول الله ﷺ لأبي بكر الصديق يا أبا بكر إن الله أعطاني ثواب من آمن به من يوم خلق الله آدم إلى أن تقوم الساعة وإن الله أعطاك يا أبا بكر ثواب

من آمن به منذ بعثني إلى أن تقوم الساعة أخرجه الدينوري في المجالسة والعسكري في فضائل الصديق والخليفي والخطيب في تاريخه والديلمي وابن الجوزي في الواهيات وذكرهما معا السيوطي في جمع الجوامع وذكر الحديث أيضاً في الإحياء فقال العراقي في تخريجها رواه الديلمي في مسند الفردوس من رواية الحارث الأعور عن علي والحارث ضعيف انتهى.

وفي "الرياض النضرة" للطبري عن علي بن أبي طالب قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لأبي بكر يا أبا بكر إن الله أعطاني ثواب من آمن به منذ خلق آدم إلى أن بعثني وإن الله أعطاك ثواب من آمن بي مذ بعثني إلى أن تقوم الساعة يخرجني الخليفي يعني في الخلعيات والملائي يعني في سيرته وصاحب فضائله أي فضائل أبي بكر ﷺ.

قلت وعلى قياس ما سبق من أنه مرسل لجميع الخلق يكون له أجر إيمان وتسبيح وطاعات جميع ما خلق الله من إنس وجان وملك وحيوان ونبات وجماد وغير ذلك مما لا يعلمه إلا هو سبحانه وتعالى وبه تعلم أن أجوره لا تنهاى ولا تدخل تحت حد ولا مقياس وأما أكثر مراتب عديدة من أجور جميع الخلق وسائر الناس بل له الكون بما فيه وما خرج [٣٦٦] منه فمن جوده الفيض لمن يصطفيه فالحمد لله الذي هدانا إليه وعرفنا به ودلنا عليه وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله وفتح لنا باب فضله وجوده ورضاه.

وهنا أمر يتأكد أو يتعين التنبيه عليه لمنافاته بظاهره لما سترناه وتوجهت النفوس والعقول السليمة إليه وهو أن الشيخ سيدي عبد الوهاب بن أحمد بن علي الشمراني قال في كتابه درر الغواص على فتاوى سيدي عليا الخواص ما نصه: وسألته يعني الشيخ سيدي علي الخواص ﷺ هل أصلي وأصوم وأجعل ثواب ذلك لآدم عليه السلام ليكون ذلك وصلة بيني وبينه في المعرفة في الآخرة لسبب أعلمته به فقال ﷺ لا تجعل بينك وبين الله واسطة أبداً من نبي أو غيره فقلت له كيف فقال لأن الرسول إنما هو واسطة بين العبد وبين الرب في الدعوة إلى الله تعالى لا إلى نفسه فإذا وقع الإيمان

الذى هو مراد الله تعالى من عباده ارتفعت واسطة الرسول عن القلب إذ ذاك وصار الحق تعالى أقرب إلى العبد من نفسه ومن رسوله ولم يبق للرسول إلا حكم الإفاضة على العبد من جانب التشريع والاتباع كما في حال المنحاة في السجود سواء فنفس الرسول يغار من أمته أن يقفوا معه دون الله تعالى فإنه يعلم أن مقصود التشريع حصل بالتبليغ كما حصل له الأجر على ذلك كما أشار إليه قوله ﷺ من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة الحديث وانظر يا أخى [٣٦٧] إلى غيرة الحق تعالى على عباده بقوله لمحمد ﷺ ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ [البقرة: ١٨٦] فأعلمنا الله بأنه أقرب إلينا من أنفسنا ومن رسولنا الذى جعله الله تعالى واسطة لنا في كل خير مع أنه تعالى بالغ في مدحه ﷺ حتى كاد أن يصرح بأنه هو لكثرة ما وصفه بالكمال في نحو قوله ﴿ مَن يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ [النساء: ٨٠] وبقوله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ﴾ [الفتح: ١٠] ومع ذلك قال له ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴾ [آل عمران: ١٢٨] فأخرجه عن حال الخلق ونفاه عنهم وأثبتته معه في البراءة عن المثلية وعن مشاركة أحد منهم له في كماله أو رتبته ﷺ فانهم والله أعلم انتهى منه بلفظه.

فإن هذا الكلام يدل بظاهره على أن ترك الملاحظة للواسطة بعد الاهتداء بها والمعرفة لله تعالى بإرشادها أولى من ملاحظتها وتشخيصها في الأعمال وغيرها نظراً إلى أن ذلك خلاف المطلوب من أفراد الوجهة إلى الله تعالى وقطع النظر عن كل ما عداه لأنه هو المقصود المعبود سبحانه وربما كانت هذه الملاحظة لدى قوتها واشتدادها قاطعة للعبد عن مولاه الحقيقى الخالق له والمدير لأمره وشئونهِ والموصل إليه كل ما يحتاجه وما يطلبه حقيقة لكن هذا خلاف ما أسلفناه قبل ونص عليه الجَمْع من أنه عليه السلام هو الواسطة العظمى بين الله تعالى وبين جميع العوالم في كل قليل وكثير جليل وحقيق [٣٦٨] دنيا وأخرى وأنه تنبغى ملاحظته وتشخيصه في كل شيء وكل عمل

وإن قطع النظر عنه وصرفه بالكلية قاطع عن الله تعالى وموجب لكل هلاك ووبال في الدنيا والآخرة نسأل الله العافية..

ولابد لنا من بسط هذه المسألة وتفصيلها حتى يهتدى من يريد الاهتداء لقصدها وسبيلها فنقول أما وساطته ﷺ في نفس الأمر وحقيقته في كل شيء فلا قائل بنفيها لا من أهل الباطن ولا ممن يعتد به من أهل الظاهر ونافيتها مذكور به وبخشي عليه من زوال الإيمان إن لم يزل عنه في الحال نسأل الله العافية كما أن قطع النظر عنه جملة وصرفه بالكلية يؤدي إلى الكفر بل نقول هو الكفر بعينه وأما ملاحظته وتشخيصه في الأعمال كلها وفي كل شيء بعد الاهتداء بأنواره والمتابعة له في أحواله وأطواره واستحضاره أنه الراسطة الكبرى والمعول عليه دنيا وأخرى فإن كانت لا مع الوقوف معه دون الله بل على أنه وسيلة إليه ورابطة موجبة للاتصال به والتعويل عليه فلا بأس بما بل هي عند المحققين من أهل الله تعالى المحمدين من عبادته أعلى ومشربها أعزب وأرفع وأنفس وأعلى وفيها التشريع والتحقيق والجمع بين مقامى الإيمان والعلم الرفيق وهذا يحمل ما سبق من النصوص العديدة والأنقال الفريدة الحميدة وإن كانت مع الوقوف معه من حيث الجملة [٣٦٩] وحصول ضعف في الالتفات إلى الله والنفوذ إلى جوابه تعالى وعزته وعلاه كأنه ﷺ هو المقصود بالطريق المؤسس المعهود فهذا مذموم شريعة وحقيقة وصاحبه ملبس عليه جاهل بالحقيقة ويمكن أن يحمل عليه هذا الذى نقل عن الخواص وما ينقل من نحوه عن جماعة من الخواص إلا أن أهل الله في هذا الباب على حالتين:

الحالة الأولى حالة قطع النظر عن الوسائط وهي حالة المستغرقين في شهود المنعم الذين يشهدون عجز الوسائط عن كل شيء وأنها لا فعل لها أصلاً لأنها مقهورة مسخرة بتسخير الله تعالى ولو أرادت ترك الإمداد بهذه النعمة مثلاً لم تقدر لقوة الباعث وجزم الإرادة والله هو خالق البواعث والإرادات ومحرك الذوات وملهمها ومنهضها فلا حاجة إلى شكر غيره أو حمده والثناء عليه بل حمده وشكره والحالة هذه إنفادات لغير الله تعالى ورؤية لصدور النعم من غيره وعلى هذه الحالة قول لقمان لابنه

على ما في الإحياء أو سيدنا على، على ما في وصيته على ما في القوت لا تجعل بينك وبين الله منعاً واعدد نعمة غيره عليك مغرماً.

وفي حديث أخرجه البيهقي أنه وصل لحدير وهو فيما قيل رجل من الصحابة وقيل من التابعين من أبي الدرداء أشياء فقال اللهم إنك لم تنس حديراً فاجعل حديراً لا ينسك فقصر إلتفاتته إلى الله لكونه رأى أنه المعطى لا سواه.

وأخرج أحمد، وإسحاق، [٣٧٠] والبيهقي، والضياء، والطبراني من حديث الأسود بن سريع قال جاءني بأسير إلى رسول الله ﷺ فقال له عليه السلام تب فقال اللهم إني أتوب إليك ولا أتوب إلى محمد فقال عليه السلام عرف الحق لأهله خلو سبيله وفيه محمد بن مصعب وثقه أحمد وضعفه غيره وبقية رجاله رجال الصحيح^(١).

ولما نزلت براءة عائشة في قصة الإفك المشهورة قال لها أبوها قومي فقبلي رأس رسول الله ﷺ فقالت أحمد الله لا إياكما أخرجه أبو داود والبخاري تعليقاً فقال أبو داود قومي إليه فقلت لا والله لا أقوم إليه ولا أحمله ولا أحكما لكن أحمد الله. وله ولمسلم فقالت لي أمي قومي إليه فقلت والله لا أقوم إليه ولا أحمد إلا الله. وللطبراني من حديث ابن عمر فقال أبو بكر قومي فاحتضني رسول الله ﷺ فقالت لا والله لا أدنو منه.

وفي رواية أخرى من حديث ابن عباس أنها قالت بحمد الله لا بحمدك ولا بحمد صاحبك ولم ينكر رسول الله ﷺ ذلك عليها بل أمر أباهما بالكف عنها مع أن الوحي في شأنها وصل إليها على لسانه ﷺ وبواسطته.

قال في "الإحياء" ومن لم يصف باطنه من رؤية الوسائط إلا من حيث أغم وسائط فكأنه لم ينفك عن الشرك الخفي سره فليتنق الله في تصفية توحيده عن كدورات الشرك وشوائبه انتهى.

الحالة الثانية: حالة النظر للوسائط والملاحظة [٣٧١] لها والدعاء إليها وشكرها والثناء عليها من حيث إنها واسطة للبر وسبب للحير وطريق وصول نعمة الله إليه وللطريق حق من حيث جعله الله طريقاً وواسطة وهذه الحالة أكمل وأولى وأكثر ثواباً عند الله وأنفس وأعلى لقوله تعالى ﴿ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ ﴾ [لقمان: ١٤] وقوله عليه السلام من لم يشكر الناس لم يشكر الله أخرجه أحمد والترمذي وحسنه والضياء المقدسي في المختارة وابن جرير في تهذيبه والحاarith بن أبي أسامة في مسنده كهم من حديث أبي سعيد به مرفوعاً ولأحمد وأبي داود والترمذي وقال حسن صحيح وابن حبان نحوه من حديث أبي هريرة وفي كلام غير واحد تبعاً للشيخ محي الدين في فتوحاته في الباب الثالث والسبعين في الجواب عن السؤال الثاني عشر من أسئلة الحكيم الترمذي إن السائرين إلى الله في سيرهم إليه تعالى بعزائم الأمور المشروعة من حيث ما هي مشروعة على قسمين:

طائفة منهم وهم الذين غلب عليهم شهود الحق تعالى من أهل مقام الإيمان الذي لا يدل إلا على الله قد ربطت همتها على أن الرسول ﷺ إنما جاء منها ومعها بالطريق الموصلة إلى الله فإذا نبه على ذلك وأوصل العلم به وحصل المقصود زال من الطريق وخل بينهم وبين الله تعالى وهؤلاء إذا سارعوا أو ساقوا إلى الخيرات أو فيقها لم يروا أمامهم قدم أحد من المخلوقين لأنهم قد أزالوه من نفوسهم وانفردوا إلى الحق وهذه كما قال الشيخ الأكبر حالة الشيخ عبد القادر وأبي السعود بن الشبل ورابعة العدوية [٣٧٢] ومن جرى مجراهم فهم إذا حصلوا في مجالس القرب والحديث مع الله خاطبهم الحق تعالى بالكلام الإلهي من غير واسطة لسان معين على حسب ما في نفوسهم من ترك ملاحظة الواسطة.

والطائفة الثانية: وهم الذين غلب عليهم شهود الواسطة من أهل مقام العلم الذي لا يدل إلا على الوسائط وترتيب الحكمة المعتادة في العالم أو مقام الجمع بين الإيمان والعلم جعلوا في نفوسهم أنه لا سبيل لهم إليه تعالى إلا بالرسول ﷺ لأنه هو الخاحب فلا يشهدون منه تعالى أمراً إلا ويرون في سيرهم قدم الرسول بين أيديهم ولذا لا

يحاطبهم الحق تعالى إلا بلسانه ولغته كمحمد بن فائد الأوائى أحد الأفراد من أصحاب الشيخ عبد القادر فإنه قال تركت الكل ورائى وجئت إليه فرأيت أمامى قدما فغرت وقلت لمن هذا اعتمادا منى أنه ما سبقنى أحد وإن من أهل الرعيل الأول فقيل لى هذه قدم نبيك فسكن روعى وحينئذ فهذا المنقول عن الخواص لعله صدر منه فى وقت غلبت عليه فيه حالة الطائفة الأولى ولا يخفى أن الثانية أجل وأكمل وأعلى وأفضل لأنها طريقة الشيخ عبد السلام بن مشيش كما يدل على ذلك كلامه فى صلاته والشيخ أبى الحسن الشاذلى وأبى العباس المرسى وجميع الشاذليه وكل من نغى نحوه من الأكابر والأقطاب العلية بل هى طريقة الشيخ عبد القادر على ما نقله عنه سيدى عبد الوهاب الشعرانى فى كتاب المن والأخلاق ونص كلامه: ومما أنعم الله تبارك وتعالى به [٣٧٣] على جعل رسول الله ﷺ واسطة بينى وبين الله تبارك وتعالى فى كل حاجة طلستها لأنه ﷺ كبير الحضرة الإلهية فسؤالنا ربنا عز وجل بلا واسطته سوء أدب معه ﷺ ولأنا لا نعرف الأدب مع الله تعالى لعدم إحاطتنا به عز وجل بخلاف رسول الله ﷺ فافهم ذلك.

وفى كلام سيدى عبد القادر الجيلانى عليه إياك أن تحذف واسطة رسول الله ﷺ وتكلم الله عز وجل بلا واسطة فإنك تكون إذ ذاك مبتدعا لا متبعا والكمال لا يطأ مكانا لا يرى قدم الاتباع لنبيه ﷺ فيه أبدا انتهى فافهم ذلك واعمل على التخلق به والله تبارك وتعالى يتولى هداك والحمد لله رب العالمين انتهى.

وإن كان كلام الشيخ فى الفتوحات يؤهم خلاف هذا وأن الأولى أجل لتصديره بها ونسبتها لمن ذكرناه عنه من الكبار.

وفى "النفحات القدسية" للقطب أبى محمد عبد الله المحجوب بن إبراهيم الميرغنى المكي لدى قول أصله وحجابك الأعظم ما نصه: فإن قلت إذا قررت أنه ﷺ أعظم الحجب فما معنى قول العارف بالله سيدى محيى الدين بن عربى قدس الله سره الوهبى السائرون إلى الله تعالى بعزائم الأمور المشروعة على قسمين:

طائفة ربطت همتها على أن الرسول إنما جاء منبها ومعلما لطريقة الموصلة إلى جانب الحق فإذا أعطى المعلم ذلك زال من الطريق [٣٧٤] تعار فيؤلاء يد سارعوا وسابقوا إلى الخيرات لم يروا أمامهم قدم أحد من المخلوقين لأنهم قد أزالوه من نفوسهم وانفردوا إلى الحق والطائفة الأخرى جعلوا في نفوسهم أنهم لا سبيل هم إليه تعالى إلا والرسول هو الحاجب فلا يشهدون أمراً إلا وقدم الرسول بين أيديهم هكذا قال ثم قال والحالة الأولى هي حالة عبد القادر وأبي السعود بن شبل ورابعة العدوية ومن جرى مجراهم انتهى.

وظاهره أنه قد ينقطع الحجاب بالكلية كما مشى عليه أهل الطريقة الأولى وترجيحها على الثانية لنسبته لها لكمل العارفين.

قلت أي قال الشيخ عبد الله المحجوب السائرون مختلفون في القوة والضعف فسيبهم من يسير وتظهر له الفيوضات والتجليات من تلك الرشحات ولم يزل دائماً في ذلك فيظن أنه قد قطع الحجب كلها وإذا ما ظهر له مظهر الرسول ﷺ انحجب عن ذلك فيزيله عن نفسه وينفيه ويظن أن ذلك حجاب مانع ومن هنا ينهم قول بعضهم لا نرى ولا رسول ونحوه ومنهم من يكون مضطرب الحال فمرة تعتريه الحمة الأولى ومرة الثانية ومنهم من يسير بهمة عالية فيحوز تلك الفيوضات الحاصلة من الرشحات قصد أعلى المقامات فينتهي إلى مقام يرى الرسول ﷺ حاوياً له وحاجباً لغيره فمن دنا لهذا المقام ليس كمن كان بعيداً عنه إذ من كان حول الحمى يوشك أن يشم رائحته ومن سار إلى الفناء بلغ الله له سارحته وليس هذا في الحقيقة حجاباً [٣٧٥] مانعاً بين وصولاً يانعا وهذا هو الحق لا تسك فيه والكشف الذي لا ريب يعتريه ثم قال وبهذا يتبين لك أن الطريقة الثانية أعلى وأرجح لأنها طريقة أكابر العارفين منهم العارف بالله تعالى السيد الشريف عبد السلام بن مشيش شيخ أبي الحسن الشاذلي الذي قال فيه القطب الحفنى اطلعت على مقام الجيلاني والشاذلي فإذا مقام الشاذلي رحمهم الله تعالى أرفع ثم هذا القول من الشيخ ابن عربي الأليق حملة على اضطراب الحال ونحوه ما منح من الفيض والنوال قبل شهود عالي درجات الكمال فلا يلزم منه أن يكون النسيح

عبد القادر وغيره ممن ذكر هذا طريقة إلا على فهمه إذ يمكن أن يكون الشيخ ممن اختلف حاله بل هو يقين عند من ظهر له كماله فتأمل هذا الأمر إن كنت ذا بصيرة ولا تنكشف حقيقة ذلك إلا لمن لوحظ بالعنايات الكبيرة انتهى منه بلفظه.

وفي "الإبريز" في الباب التاسع ما نصه: قال يعنى شيخه رحمته الله ثم بعد الفتح في مشاهدة الحق سبحانه انقسم الناس قسمين فقسم غابوا في مشاهدة الحق سبحانه عما سواه وقسم وهم أكمل غابت أرواحهم في مشاهدة الحق سبحانه وبقيت ذواتهم في مشاهدة النبي صلى الله عليه وسلم فلا مشاهدة أرواحهم تغلب مشاهدة ذواتهم ولا مشاهدة ذواتهم تغلب مشاهدة أرواحهم قال رحمته الله وإنما كان هذا القسم أكمل لأن مشاهدتهم في الحق سبحانه أكمل من مشاهدة القسم [٣٧٦] الأول وإنما كانت مشاهدتهم في الحق سبحانه أكمل لأنهم لم ينقطعوا عن مشاهدة النبي صلى الله عليه وسلم التي هي سبب في الارتقاء في مشاهدة الحق سبحانه فمن زاد في مشاهدته عليه السلام زيد له في مشاهدة الحق سبحانه ومن نقص منها نقص له قال ولو كان الاختيار للعبد وكان عمره تسعين سنة مثلاً لاحتار في جميع هذه المدة ألا يشاهد إلا النبي صلى الله عليه وسلم وقبل موته يوم يفتح له في مشاهدة الحق سبحانه فإنه يحصل له في هذا اليوم من الفتح في مشاهدة الحق سبحانه لأجل رسوخ قدمه في مشاهدة النبي صلى الله عليه وسلم أكثر مما يحصل لمن فتح له في المشاهدين مما في تلك المدة من أولها إلى آخرها ثم ذكر أنه على قدر الصفاء في المشاهدة النبوية يحصل الصفاء ويذول الغمام في المشاهدة للذات الأزلية راجعة ولا تغفل عما تقدم عن الشيخ الأكبر في رسالة الأنوار له من أن كل ولي إنما يأخذ ما يأخذ بواسطة روحانيته صلى الله عليه وسلم فمنهم من يعرف ذلك ومنهم من لا يعرفه ويقول قال لي الله وليس غير تلك الروحانية.

وعن العارف بالله أبي زيد الفاسي في حواشيه على دلائل الخيرات من أنه تحققت وساطته صلى الله عليه وسلم وبرزخيته على الإطلاق في الغيب والشهادة قال وذلك معلوم لأهل الله ذوقاً ومتحقق عندهم كشفاً.

وعن العلامة الصوفي أبي عبد الله [٣٧٧] محمد بن عبد الرحمن بن زكري
 الفاسي في شرحه لصلاة ابن ميثيق من أن الرزق قد لا يستحضر واسطته ﷺ إذا
 استولى عليه الفناء واستغرقه الشهود ولما نقل ابن زكري هذا في شرحه المذكور كلام
 الشعرائي عن شيخه الخواص وذلك بنصه وحروفه كما فعلنا تعقبه بقوله قلت لا
 يهولنك أمر هذا الكلام مع ما حققناه يعني من أنه لا غنى لأحد عن وساطته ﷺ أبدا
 في الظاهر والباطن وإن بلغ ما بلغ قال أما مسألة إهداء الثواب للنبي ﷺ وغيره من
 الأنبياء والأولياء فقد تقدمت أدلتها من الحديث وفعل الأئمة المقتدى بهم ونقدم ما قاله
 سيدنا الشيخ زروق والكلام معه بالمناقشة والتوفيق في آخر شرح قوله [صلاة تليق بك
 منك] إلى آخره.

وأما الاستغناء عن وساطته ﷺ فلا سبيل لأحد إليه وإن وصل ما وصل كما سبق
 تفصيله وبيانه في كلام الشيخ المحقق سيدي عبد الرزاق العثماني وهذا سبيل الشرح أبو
 العباس المرسى الذي لا تشك في قطبانيته كما شهد له أبو الحسن الساذلي وغيره لذلك
 قال لو احتجب عني يعني رسول الله ﷺ طرفه عين ما عدت نفسي من المسلمين وقد
 تقدم غير ما مرة عن غير واحد ما معناه إن كل من حصلت له رحمة في الوجود أو
 خرج له قسم من رزق الدنيا والآخرة والظاهر والباطن [٣٧٨] والعلوم والمعارف
 والطاعات فإنما خرج له ذلك على يديه وبواسطته ﷺ وهو الذي يقسم الجنة بين أهلها
 ولذا عدوا من خصائصه ﷺ أنه أعطى مفاتيح الخزائن قال بعض العلماء وهي خزائن
 أجناس العالم فيخرج لهم بقدر ما يطلبون فكل ما ظهر في هذا العالم فإنما يعطيه سيدنا
 محمد ﷺ الذي بيده المفاتيح فلا يخرج من الخزائن الإلهية شيء إلا على يديه ﷺ وهو
 معنى اسمه " الخليفة وخليفة الله " وقد سبق أنه لا طاقة لأحد بالتلقى بالشهود بدون
 واسطته ﷺ وأنه المرآة الكبرى والجللى الأعظم وأن أقواله وأفعاله وأحواله كلها دائرة
 على الدلالة على الله والتعريف به والمعرفة لا نهاية لها فما دام الإنسان يترقى فيها فهو
 يغترف من بحر ويستمد منه حتى الأنبياء والمرسلون:

وكلهم من رسول الله ملتصق غرفاً من البحر أو رشفاً من الدم

غاية الأمر أن صاحب الفناء لا يشعر بذلك وقت فئائه في الله لغيبته فيما في فيه فالملتصق إنما هو شعوره وأما استمداده منه وتوجه الفتح له على يديه فتأثرت في نفس الأمر فإن نبه لذلك بعد إفاخته اعترف به بدليل ما مر من أنه لا يخرج شيء من الخواص الإلهية إلا على يديه وسبق في كلام غير واحد من أئمة الطريق المقتدى بهم أن الاشتغال بالصلاة عليه طريق الفتح [٣٧٩] وأنها من ذكر الله وكون الله تعالى أقرب إلى العبد من نفسه ومن رسوله ﷺ مما لا إشكال فيه ولا ينافي شيئاً مما ذكرناه وبعد ثبوت الإيمان للعبد لا يستغنى عنه عن خلفائه ووسائطه ﷺ من المشايخ المهتدين في التوصل إلى المعرفة نعم بعد الوصول التام يستغنى عنهم ولا يستغنى عنه ﷺ.

وقد سئل الشيخ أبو الحسن الشاذلي ﷺ قليل له من هو شيخك يا سيدي؟ فقال كنت أنتسب إلى الشيخ عبد السلام بن مشيش وأنا الآن لا أنتسب إلى أحد بل أعوم في عشرة أبحر خمسة من الآدميين النبي ﷺ وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم أجمعين وخمسة من الروحانيين جبريل وميكائيل وعزرائيل وإسرافيل والروح.

وقد سبق في كلام أويس القرني ﷺ وكلام الشيخ أبي الحسن الشاذلي أن الخلفاء الأربعة تفاوتوا في معرفته ﷺ وإن معرفتهم بالله على حسب ذلك ولعل مقصود هذا الكلام الذي قاله سيدي على الخواص التنبيه على الاحتراز من الغلط في شهوده ﷺ بأن يجعل المشاهد الواسطة كالمقصد فيقف عندها ولا ينفذ إلى المقصد وهذا إنما يقع لبليد قاصر إذ الدلالة لأحواله وأقواله وأفعاله ﷺ على الله تعالى ثابتة فالوقوف عند الدال مع عدم فهم دلالة غاية في القصور [٣٨٠] وفي الجهل في الدلالة ولا يستغرب هذا فإن مصائب الجهل لا تنحصر.

وقد حكى عن بعض المشايخ أن مريداً صدق في محبته والافتداء به لكنه توغل في التمسك به والوقوف معه فصار ذلك له كالحجاب فصعد معه يوماً على سطح فأمر بطرحه من فوق السطح فجاء يلوذ به فدفعه عنه فطرحوه فحين كان نازلاً في الهواء

انقطع رجاءه عنه ففتح له وكثير يقع لهم الغلط في صحبة المشايخ فيزور الجمع والضر منهم غافلين عن جانب الربوبية حتى إن بعضهم ينقطع عنهم عند ظهور عجزهم له عن قضاء ما يريدته انتهى منه بلفظه.

وقد نقله الشيخ عبد الرحمن العيدروس في شرحه لصلاة أبي الفتيان سيدي أحمد البدوي رادا به كلام سيدي علي الخواص المذكور وذلك في المهمة التي ذكرها لدى قول أصله من اندرجت النبوة تحت لوائه فهم منه وإليه.

قلت وأشار بقوله نعم بعد الوصول التام يستغنى عنهم إلى ما ذكره من أن تولى الشيخ للمريد ينتهي بوصوله إلى الله تعالى ومطالعة الحضرة فإذا وصل إليه وطالع الحضرة ينقسم عنه أبدا ولا يبقى عليه من أمر الشيخ إلا إجلاله وتعظيمه ومراعاته لحق الشيخوخة لا غير.

ومن جواب لأبي العباس التيجاني ذكره في جواهر المعاني قال اعلم أن المريد ينقسم عن الشيخ عند وصوله لمطالعة الحضرة الإلهية ولا يبقى عليه يعنى للشيخ إلا تعظيمه واحترامه وإجلاله [٣٨١] ومعرفة شغوف رتبته عليه من حيث الشيخوخة فإنه انقطع التلميذ نظره عن هذا في حق شيخه سلب وطرده انتهى.

وبقوله ولا يستغنى عنه ﷺ إلى ما ذكره غير واحد من أن وساطة النبي أى نبى كان عنها ولا ينقسم عنه أبدا بخلاف وساطة الولي والشيخ وقد حكى الشيخ أبو الحسن الشاذلي قال كنت كثيراً أبحث عن كلام القوم حتى قال الحق تعالى لى في بعض وقائعي تعريف لك يغنيك عن علم الأولين والآخرين ما عدا علم النبيين والمرسلين وهذا هو الأصل المرجوع إليه وأنه لا واسطة بين الله تعالى وبين العباد حقيقة وأصالة إلا النبوة.

قال في "جواهر المعاني" نقلاً عن شيخه أثناء كلام له في هذا المعنى ومن رام الخروج عنها أعني النبوة طلباً للأخذ عن الله من غيرها كفر وحسر الدنيا والآخرة قال وما ذكر من أن العقل يأخذ العلم عن الله بلا واسطة فإنما هو نفى لواسطة

المشهوده بأن لا يشهد واسطة بينه وبين الحق أصلاً لكنها موجودة في نفسها غير مشهوده له وهي الحقيقة الحمديدية فإنه لا مطمع لأحد في درك حقيقتها فضلاً عن مشاهدتها فإنها أخفى من السر الخفى فإنه يعنى العقل يرى نفسه يأخذ العلم عن الله بلا واسطة وما برز له ذلك العلم إلا من الحقيقة الحمديدية من حيث لا يراها وإن رآه من الحق فإنه مغطى عليه بحجاب التلبيس فهذا معنى أخذ العلم عن الله بلا واسطة وأما أن يتوهم أن العقل [٣٨٢] أو غيره يأخذ العلم عن الله تعالى من غير واسطة الحقيقة الحمديدية مجرداً عنها فهذا لا سبيل إليه وهذا الوهم باطل وإنما نفى الواسطة في حقه نفياً شهودياً لا نفياً وجودياً فإنه في وقت الأخذ عن الله يتمحق الأخذ محققاً كلياً فلا يبقى له شعور نفسه فضلاً عن غيره من الوجود فيسمع ما يسمع في تلك الحضرة من الإنقادات وما يرى إلا أن الحق المتكلم وعنه الأخذ لا غيره انتهى المراد منه بلفظه.

وبالحمد فالحذور الذى يتعين الاحتراز عنه هو الوقوف مع الواسطة وقطع النظر عما عداها حتى تصير كأنها مقصد فإن هذا والعياذ بالله تعالى نسيان للرب جل وعلا الذى هو الخالق المالك المتصرف حقيقة وربما أدى والعياذ بالله تعالى إلى الكمر الحضر باعتقاد أن هذه الواسطة متصفة بشيء من أوصاف الربوبية وهذا هو الذى خافه النبى ﷺ على أمته وحذرهم منه بقوله في حديث البخارى عن عمر بن الخطاب ؓ لا تطرونى كما أطرت النصارى ابن مريم إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله.

وقوله في حديث مالك في الموطأ عن عطاء بن يسار مرسلاً واليزار عنه عن أبى سعيد الخدرى اللهم لا تجعل قبرى وثناً يعبد وقوله في حديث العقيلي عن أبى هريرة اللهم لا تجعل قبرى وثناً ولهذا قال في بردة المديح:

واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم	دع ما ادعته النصارى في نبهم
وانسب إلى قدره ما شئت من عظم	وانسب إلى ذاته ما شئت من شرف
له حد فيعرب عنه ناطق بقم	[٣٨٣] فإن فضل رسول الله ليس

وفي حديث هناد، والطبراني في "الكبير"، والحاكم في "المستدرک" عن علي بن الحسين عن أبيه مرفوعاً لا ترفعوني فوق حقي فإن الله قد اتخذني عبداً قبل أن يتخذني رسولاً.^(١)

وأخرج أحمد، وعبد بن حميد، وابن حبان في "صحيحه" وسمويه، والبيهقي في "الشعب" والضياء عن أنس مرفوعاً يا أيها الناس عليكم بقولكم ولا يستهويكم الشيطان أنا محمد بن عبد الله عبد الله ورسوله والله لا أحب أن ترفعوني فوق منزلتي التي أنزلني الله.

وأما اعتقاد أنه ﷺ واسطة بين الله تعالى وبين خلقه لا يناهض منه تعالى شيء ولو قل إلا بواسطته وإن الله تعالى جعل على يديه كلا من نعمتي الإيجاد والإمداد وأنه لولا تعريف الله تعالى لنا به ﷺ ما عرفناه كما في الحديث اللهم لولا أنت ما امتدبا وكم في الآية الشريفة ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٤٣] فلا محصور فيه بل هو من الاعتقادات الصحيحة التي لا يسع مسلماً جهلها ومن اعتقد أنه أو غيره من جميع المخلوقات خارج عن واسطته ﷺ فهو جاهل من أعظم الجاهلين ضال باعقاده هذا بل من أكبر الضالين نسأل الله العافية.

وفي "الإبريز" في الباب الثاني في الكلام على معنى ﴿كهيعص﴾ [مریم: ١] بعد ما ذكر نقلاً عن شيخه أن المعنى المراد منها هو إعلام من الله تعالى لجميع المخلوقات بمكانة النبي ﷺ [٣٨٤] وعظيم منزلته عند الله وأنه تعالى من على كافة المخلوقات بأن جعل استمداد أنوارها من هذا النبي الكريم ﷺ وما ذكر أيضاً نقلاً عنه أن أرباب الكشف والعيان يشاهدون المادة سارية من سيد الوجود ﷺ إلى كل مخلوق في خيوط من نور قابضة في نوره ﷺ ممتدة إلى ذوات الأنبياء والملائكة عليهم الصلاة والسلام وذوات غيرهم من المخلوقات فيشاهدون عجائب ذلك الاستمداد وغرائبه إلى آخره ما

(١) أخرجه هناد في الزهد (٢/٤١٠).

نصه: قال ﷺ ولقد وقع لبعض أهل الخذلان نسأل الله السلامة أنه قال ليس لي من سيدنا محمد ﷺ إلا الهداية إلا الإيمان وأما نور إيمان فيور من الله عز وجل لا من النبي ﷺ فقال له الصالحون أرايت إن قطعنا ما بين نور إيمانك وبين نوره ﷺ وأبقينا لك الهداية التي ذكرت أترضى بذلك فقال نعم رضيت قال ﷺ فما تم كلامه حتى سجد للصليب وكفر بالله وبرسوله ﷺ ومات على كفره نسأل الله السلامة بمنه وفضله.

قال وبالجمللة فأولياء الله تعالى العارفون به عز وجل وبقدر رسوله ﷺ يشاهدون جميع ما سبق عيانا كما يشاهدون جميع المحسوسات بل أقوى لأن نظر البصيرة أقوى من نظر البصر كما سيأتي انتهى المراد منه بلفظه.

وفيهما أيضاً في أول الكتاب في الفصل الثاني وفي أواخره [٣٨٥] في اساب السابح إن غوث زمانه وعارف وقته وأوانه سيدى أحمد بن عبد الله المصرى حكى حكاية وهو أنه قال كان لي مريد وكنت أحبه حبا شديداً فكنت ذات يوم اعرض له أمر سيد الوجود ﷺ فقلت له يا ولدى لولا نور سيدنا محمد ﷺ ما ظهر سر من أسرار الأرض فلولا هو ما تفحرت عين من العيون ولا جرى نهر من الأنهار وإن نوره ﷺ با ولدى يفوح في شهر مارس ثلاث مرات على سائر الحبوب فيقع لها الإثمار ببركته ﷺ ولولا نوره ﷺ ما أثمرت يا ولدى إن أقل الناس إيماناً من يرى إيمانه على ذاته مثل الجبل وأعظم منه فأجرى غيره وإن الذات تكل أحياناً عن حمل الإيمان فتريد أن ترميه فيفوح نور النبي ﷺ لها فيكون معنا لها على حمل الإيمان فتستحليه وتستطيعه راجع بقية الحكاية في أول الكتاب.

وفيه أيضاً في الباب السابع ما نصه: سمعته ﷺ يقول لولا الدم الذى في الذات واللحم والعروق المانع من معرفة حقائق الأمور لم يتكلم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام منذ وجدوا إلى أن ظهر نبينا ﷺ إلا بأمر نبينا ﷺ فلا تكون إشارتهم إلا إليه ولا تكون دلالتهم إلا عليه حتى إنهم يصرحون لكل من تبعهم بأقبح ما ربحوا منه وإن مددهم

جميعاً إنما هو منه ﷺ وأنهم في الحقيقة ناثبون عنه لا مستقلون وأنهم بمنزلة أولاده ﷺ [٣٨٦] وهو ﷺ بمنزلة الأب لهم حتى يكون الخلق كلهم فيه سواء ودعوة الجميع إليه ﷺ واحدة وإن هذا هو الكائن في نفس الأمر والأمم الماضية بمحرد موهم وانفصالهم عن هذه الدار يعلمونه يقيناً وفي الآخرة يظهر لهم عياناً وعند دخول الجنة يقع الفصل بينهم وبين الجنة حيث تنكش عنهم وتنقبض وتقول لهم لا أعرفكم لستم من نور محمد ﷺ فيقع الفصل بأنهم وإن سبقوا عليه فهم ممتدون من أنبيائهم وأنبيائهم عليهم الصلاة والسلام ممتدون من النبي ﷺ فإذا الجميع ممتد منه ﷺ قال ﷺ لولا الدم وما سبق في الإرادة الأزلية لكان هذا الواقع في دار الدنيا انتهى المراد منه بلنظرة والله أعلم.

تنمة في معنى قولهم لولا المربي ما عرفت ربي ومعناه أنه لولا وجود الأستاذ المربي لنموس المريدين والمهذب لها ووجود الانقياد إليه والتعليم والتعلم منه في كل عصر وكل زمان وإلقائه للمريدين ما يكون سبباً لمعرفة تعالى من العلوم والمعارف ما عرف الله تعالى فالأستاذ المربي هو المعرفة لهم بالله تعالى على قدر قابليتهم واستعداداتهم أي المزيج عن قلوبهم ما هو سبب في جهلهم بالمولى من اعتقاد ما لا يليق به ذاتاً وصفات وأفعالاً وأحكاماً والمبين لهم ما تحصل به المعرفة اللاتقة من الأسماء والصفات والأخلاق والكمالات التي تعرف بها سبحانه خلقه وجعلها وسيلة إلى [٣٨٧] معرفته فكان السبب في معرفتهم به تعالى بما ينبغي أن يعرف به خلقه دون ما لا ينبغي ولا يمكن أصلاً وهو معرفته بالكنه والحقيقة فإنه لا سبيل إليها لأحد من المخلوقين لا في الدنيا ولا في الآخرة فهذا الكلام تنبيه على الوسطة وإثباتها واعتبارها وأنه لا بد منها في كل شيء حتى في المعرفة به تعالى وإلا بقي العبد ساقطاً في مهاوى الجهالات غريقاً في بحار الكفر والضلالات نسأل الله العافية.

وقد قالوا ما أفلح من أفلح إلا بصحبة من أفلح وكيف يفلح من لم يصاحب

مفلحاً.

وقال الجليل إن الله سبحانه سن سنة أزلية أن لا يجد السبيل إليه إلا من قبله له أستاذاً عارفاً يكون واسطة بينه وبين الله وإن كان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء بغير علة ولا سبب.

وفي "الرسالة القشيرية" يجب على المريد أن يتأدب بشيخ فإن لم يكن له أستاذ لا يفلح أبداً هذا أبو يزيد يقول من لم يكن له أستاذ فإمامه الشيطان انتهى.

وعن أبي عمرو الزجاجي قال لو أن رجلاً كشف له عن الغيب ولا يكون له أستاذ لا يجيء منه شيء.

وعن إبراهيم بن شيان قال من ليس له أستاذ فهو بطل.

وعن أبي العباس المرسى قال كل من لا يكون له في هذه الطريق شيخ لا يفرح

به

وفي العوارف سمعت كثيراً من المشايخ يقولون من لم ير مفلحاً لا يفلح.

وفي "شرح الحكم" لابن عباد قالوا من لم يكن له شيخ فالشيطان شيخه.

وأعظم المريين وأكملهم وأعمهم تربية وأشملهم وسيدهم وإمامهم ورئيسهم ومقدمهم سيدنا محمد ﷺ فهو المعروف بالله على [٣٨٨] الإطلاق في جميع الأوقات وسائر الحالات والذال للخلق على سبيل الاستغراق بجميع أنواع الدلالات ولا ينافي هذا ما في "الرسالة القشيرية" في باب المعرفة بسنده إلى ذي النون المصري أنه قيل له بما عرفت ربك قال عرفت ربي بربي ولولا ربي ما عرفت ربي.

ومثله نقله ابن غانم المقدسي في حل الرموز عن الصديق ﷺ وما جاء عن سيدنا علي من أنه سئل هل عرفت الله بمحمد أو عرفت محمداً بالله فأجاب لو عرفت الله بمحمد ما عدته ولكان محمد أوثق في نفسي من الله تعالى ولكن الله عرفني بنفسه فعرفت محمداً ﷺ بالله لأن معنى كلام ذي النون المصري والصديق أن الخالق للمعرفة في العبد والموجد لها بقدرته هو الله دون غيره وأنه لولا إيجاده تعالى لها وخلقها في

العبد ما قدر على معرفته أصلاً وهذا مما لا شك فيه ولا إشكال ولا ينفي ما
أشرنا إليه بحال وكذا كلام سيدنا على معناه أن خلق المعرفة في سيدنا على وإيجادها
فيه أو في غيره من الخلائق هو من الله لا من سيدنا محمد ولو انعكس الحال لانعكست
العبادة وكان سيدنا محمد ﷺ هو المعبود لكونه على هذا التقدير الفاسد المتصف
بالإيجاد والأفعال والخلق والإيصال ولكن الله تعالى خلق معرفته فيه وهده إلیها ودله
بفضه عليها فعرفها سيدنا محمداً بالله يعني بمدايته وتوفيقه وهذا أيضاً لا ينفي ما
ذكرناه ولا يחדش في شيء مما أصلناه لأن الخالق للأشياء كلها من المعرفة أو غيرها هو
الله تعالى والواسطة [٣٨٩] فيها والسبب في حصولها وهو الذي لأجله كانت وبسببه
حصلت هو سيدنا ونبينا محمد ﷺ فالكلام الأول مرجوع فيه إلى اعتبار الوسائط
والنظر إليها والثاني مرجوع فيه إلى الأصل والحقيقة التي يعول عليها ولكل منهما مقام
يقتضيه فيتكلم المتكلم بحمبه ويتحيه فاعرف ذلك وإياك أن يلبس عليك الأمر هنالك
وعلى لسان هذين المقامين قيل:

فلولاكم ما عرفنا الهوى ولولا الهوى ما عرفناكم

وقد ذكر ابن غانم المقدسي في حل الرموز كلام سيدنا على بلفظ آخر وهو قوله
لو عرفت الله بمحمد ما عبدته ولكان محمد أوثق في نفسي من الله تعالى ولو عرفت
محمداً بالله لما احتجت إلى رسول الله ولكن الله عرفني نفسي بلا كيف كما شاء
وبعث سيدنا محمد ﷺ بتبليغ أحكام القرآن وبيان معضلات الإسلام والإيمان وإثبات
الحجة وتقويم الناس على منهج الإخلاص فصدقته بما جاء به انتهى. وهذا اللفظ رافع
للإشكال ومبين لما عليه الحال والله أعلم.

وقد سئل الشيخ أبو العباس أحمد التيجاني رحمه الله حسبما في جواهر المعاني في الفصل
الثالث من الباب الخامس وحسبما ذكره ابن المشري أيضاً في الجامع.

أما السبب في كون أحوال الشيخ تارة يجمع المريدين على نفسه وتارة يجمعهم
على النبي ﷺ وتارة على الله تعالى فأجاب بما نصه الجواب أنه لا منافاة بين أحوال

استبخر في هذه الثلاثة [٣٩٠] فإنه إن دل على الله كان ذلك غاية المطلوب وإن دل على النبي ﷺ فالجمع عليه كان ذلك جمعا على الله لأنه ﷺ الخليفة المطلق عن الله ظاهرا وباطنا بالجمع عليه مشتمل على الله تعالى وإن دل الشيخ فالمشتمل على نفسه فهو خليفة النبي ﷺ في الدلالة على الله تعالى والدعوة إليه فجمع الناس على نفسه جمعا على الله تعالى لأنه خليفة صحيح انتهى جوابه بلفظه.

قلت الدعاء إلى الله تعالى هو الأصل وله بعثة الرسل وجميع الدعاة قال تعالى خطابا لنبيه ﷺ ﴿ اذْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ ﴾ [النحل: ١٢٥] وقال ﴿ اذْعُ إِلَى رَبِّكَ ﴾ [الحج: ٦٧] وقال ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِآذَنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٤٥، ٤٦] وقال ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ﴾ [يوسف: ١٠٨] وقال ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ ﴾ [فصلت: ٣٣].

وفي الحديث بعثت داعيا ومبليا وليس إلى من الهدى شيء وخلق إبليس مزينا وليس إليه من الضلالة شيء أخرجه العقيل وابن عدى وابن عساكر وابن النجار والديلمي عن عمر مرفوعا والدعاء إلى النبي ﷺ لكونه الواسطة العظمى والمعروف بالحساب الأحمى ولقوله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ﴾ [الفتح: ١٠] وقوله ﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ [النساء: ٨٠] وقوله ﴿ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا ﴾ [النور: ٥٤] وقوله ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٥٦] وقوله ﴿ لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ ﴾ [الفتح: ٩] ولأن حضرته [٣٩١] عليه السلام كلها دالة على الله وجمع عليه فالداعي إليها داع إلى الله تعالى بلا مرية ودعاء الشيخ إلى نفسه كأنه دعاء إلى قصده وصحبته ثم إلى جمع الهمة عليه وقطع النظر عمن سواه من المشايخ حتى لا يشتت فكر المريد عنه فيزول انتفاعه به وإلى استحضار وساطته ونيابته عن الرسول ﷺ في الدعاء إلى الله تعالى والتوصيل إليه واعتقاد أنه أجل أو من أجل نوابه في ذلك الوقت والعصر وهذا الأمر مطلوب من كل

مريد وإن لم يصرح له الشيخ به وبه يكون انتفاعه ولا منافاة بينه وبين اعتقاد وساطته ﷺ له ولعموم الخلق وأنه الداعي إلى الله حقيقة والموصل له أصالة ولا بين كون المدلول عليه والذي يتطلب قربهِ والوصول إليه هو الله تعالى وحده لا شريك له والذي يغلب عليه من المشايخ الدعاء إلى الله هو لغلبة شهود الحضرة الإلهية عليه والذي يغلب عليه الدعاء إلى النبي ﷺ هو لغلبة شهود الحضرة النبوية عليه ومنهم من يغلب عليه في الابتداء الدعاء إلى نفسه لاستشعاره من مريديه الالتفات إلى غيره فيردهم عن ذلك وينصحهم والكل على هدى وأكملهم من يدع إلى الله مراعيًا في ذلك وفي أنثائه الدعاء إليه ﷺ ومنبها على ملاحظة وساطته والقيام دائما وأبدا بما يجب لحسابه من أنواع خدمته ثم لا يغفل مع ذلك من نصيح المريد بما ينفعه [٣٩٢] في طريقه أو يترقى به ويزيد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وهو حسبنا ونعم الوكيل.

خصائص هذه الأمة المحمدية

تتمة أخرى في خصائص هذه الأمة المحمدية والحمد لله إن الله تعالى جمع لأوليائها ومشايخها أقدام النبيين والمرسلين وأعظم الملائكة المكرمين فما من ولي من الأولياء أو أحد من مشايخ الطرق الحقيقية إلا وهو على قدم نبي من الأنبياء أو رسول من الرسل أو أحد من أعظم الملائكة الكرام على نبينا وعليهم جميعا أرفع الصلوات وأركى السلام أى تابع لها وماش على أثرها بحيث أنه يتقلبها في المعارف الإلهية والواردات الصمدية على نحو تقلب ذلك النبي أو ذلك الرسول أو ذلك الملك ومنه يستمد ومن بحارته يغترف وليس هناك أحد على قدم النبي ﷺ وقلبه في نشأته كلها أعني نشأة حقيقته وروحه وجسده إلا الختم المحمدي الخاص فقط أو هو وبعض الأفراد.

قال في "الفتوحات" في جواب السؤال الثامن والخمسين من أسئلة الحكيم الترمذي ما نصه: قال شيخنا محمد بن قائد رأيت في دخولي عليه أى على الله تعالى أثر قدم أمامي فغرت فقليل لي هذه قدم نبيك فسكن ما بي.

فاعلم أن هذه الدولة المحمدية جامعة لأقدام النبيين والمرسلين عليهم الصلاة والسلام فأى ولى رأى قدما أمامه فتلك قدم النبى الذى هو له وارث وأما قدم محمد ﷺ فلا يطأ أثره ﷺ أحد كما لا يكون أحد على قلبه [٣٩٣] فالقدم التى أو يراها محمد بن قائد ورآها كل من يراها فتلك قدم النبى الذى هو له وارث ولكن من حيث هو محمدى لا غير ولهذا قيل له قدم نبيك ولم يقل له هذه قدم محمد ﷺ فإن كان الشيخ فهم منه ما ذكرناه فهو من أهل الحديث والكمال وإن كان فهم منه قدم محمد ﷺ فذلك صدع أصاب عين فهمه انتهى منه بلفظه.

وانظره مع ما يؤخذ فى كلامهم وقولهم أكمل الأولياء من كان على قدمه ﷺ أو على قسه ومع قوله هو فى نفسه فى الكلام على رجال الهيبة والجلال الأربعة الذين يمدون الأوناد أحدهم على قلب محمد ﷺ وقوله فى الكلام على ختم الولاية المحمدية فى جواب السؤال الثالث عشر من أسئلة الحكيم وكما أن الله ختم بمحمد ﷺ نبوة شرائع كذلك ختم الله بالختم المحمدى الولاية التى تحصل من الورث المحمدى لا التى تحصل من سائر الأنبياء فإن من الأولياء من يرث إبراهيم وموسى وعيسى فهؤلاء يوحدون بعد هذا الختم المحمدى وبعده فلا يوجد ولى على قلب محمد ﷺ انتهى.

فضاهره أو صريحه أن هذا الختم على قدمه ﷺ وقلبه وقوله آخر الباب السابع وثلاثمائة حين وصفه لحال بعض أفراد العارفين من هذه الأمة وما ثم قلب بهذه المثابة من هذا العالم إلا قلوب الأفراد من رجال الله كالخضر وأمثاله وهم على قدم محمد ﷺ انتهى.

وقوله فى الباب الثالث [٣٩٤] والستين وأربعمائة وليس فى الأقطاب من هو على قلب محمد ﷺ وأما المفردون فمنهم من هو على قلب محمد ﷺ والختم منهم أعنى خاتم الأولياء الخاص انتهى.

وقوله بعد هذا في الكلام على بعض الأقطاب ولو كان ثم قطبا على قدم محمد ﷺ لكان هذا القطب إلا أنه ما ثم أحد على قدم محمد ﷺ إلا بعض الأفراد الأكابر ولا يعرف لهم عدد انتهى.

وقول ولي الله الدهلوي في رسالة فيوض الحرمين إن أكمل الأولياء من كان على قلبه ﷺ في نشأته الثلاث كلها يعني نشأة حقيقته ونشأة روحه ونشأة جسده ويمكن التوفيق باستثناء الختم المحمدي الخاص فإنه على قدمه ﷺ وقلبه في نشأته الثلاثة ويستثنى مع بعض الأفراد الأكابر دون استثناء جميعهم لأن محمد بن قائد الأواني كان أحد الأفراد ولم يسلم له الشيخ هذه القدمية وهو وإن أطلق في الأفراد في محل فقد قيد في محل آخر ببعضهم والله أعلم.

نقيصة

قال العارف بالله الشيخ حفاوى في حواشيه على الجامع الصغير في الكلام عسى حديث الأبدال ما نصه: ومعنى كون الولي على قلب نبي أن نور ولاية النبي الذي كان يسزل عليه ينزل على ذلك الولي قال أي الأسرار التي تنزل على قلب ذلك النبي تنزل على قلب ذلك الولي وإن اختلفت كيفاً وهو معنى قولهم في سيي أحمد البدوي عيسوى وأما ما اشتهر من أن معنى عيسوى أنه [٣٩٥] كلما قدم الزمان راد المدد فليس مراداً وإن كان صحيحاً في نفسه قال وبهذا تعلم معنى كلام أهل التصوف فلان مقامه محمدي وفلان عيسوى انتهى منه بلفظه.

وقال ابن المشرى في جامعه نقلاً عن شيخه أبي العباس التيجاني قال إن كل ولي قدمه على قدم نبي أي يذوق ذوق ذلك النبي ويتوجه توجه ذلك النبي من غير إحاطة بما كان عليه ذلك النبي بل يحصل له قسط ونصيب.

وقال في الفتوحات في الكلام على الآدميين من أهل الله وهم ثلاثمائة نفس على قلب آدم عليه السلام ما نصه: فاعلم أن معنى قول النبي ﷺ في حق هؤلاء الثلاثمائة أنهم على قلب آدم وكذلك قوله عليه السلام في غير هؤلاء ممن هو على قلب شخص من

أكابر البشر أو الملائكة إنما معناه أنهم يتقبلون في المعارف الإلهية تطلب ذلك الشخص إذ كانت واردات العلوم الإلهية إنما ترد على القلوب فكل علم يرد على قلب ذلك الكبير من ملك أو رسول فإنه يرد على هذه القلوب التي هي على قلبه وربما يقول بعضهم فلان على قدم فلان وهو بهذا المعنى نفسه انتهى منه بلفظه والله أعلم.

وليكن هذا آخر هذه الرسالة الفريدة والمجموعة الغريبة الجديدة الفائقة في حسنها وكمالها المتنوعة في شكلها وأحوالها المحبوبة لدى كل محب حقيقى وصوفى وعالم المبعوضة عند كل جاهل ومتعنت وظالم واقف مع ما له ظان أن العلم محصور فيما ناله تقبلها الله [٣٩٦] تعالى بأحسن قبول وجعلتها لراقمها ولكل مسلم كفيلة بأعظم سؤل.

وقد قدمتها هدية إلى صاحبها عليه الصلاة والسلام هدية الفقير للأمر والسوقى للإمام فإن قُبلت فبها حبذا المطلوب والمرام وإن ردت فالحقو عن الزلل والخطأ شيمة الكرام وأنا أستغفر الله وأتوب إليه من كل ما جنيته أو اقترفته أو تجرأت عليه وأسأله وهو الكريم الوهاب أن يحسن عاقبتنا في الدنيا ويوم المآب وأن يكرمنا في الدارين بأعظم الرضى ويمس علينا بمحبته الكاملة ومحبة حبيبهِ المرتضى سيدنا ومولانا محمد بن عبد الله عليه وعلى آله كل الصلوات وأجمع التسليمات من الله ما حن مشتاق إلى رؤيته ففاز وظفر من منبته العظيمة بغاية الامتياز آمين ووافى الفراغ من تبييضها بالمدينة المنورة ذات المحاسن المشهورة المسطرة عشية يوم الخميس آخر يوم من جمادى الثانية عام ثلاثة وثلاثين وثلاثمائة وألف ثم خروجهما من مبيضتها مع زيادات جمّة وتغيرات كثيرة مهمة بدمشق الشام صبيحة يوم الاثنين سابع ربيع الثانى عام ثمانية وثلاثين وثلاثمائة وألف من هجرة خير الورى وأجل من وطأ الثرى صلى الله عليه وعلى آله الأطهار وصحابته الأقطار وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين انتهت وبالحير عمت [٣٩٧] الحمد لله يقول كاتبها العبد الفقير الراجى عفو ربه القدير المعترف بالعجز والتقصير أحمد بن الحسن بن أحمد البركة بن أحمد البدهي الشهير بزويتن قد تم بمعونة الله وتوفيقه الجزء الثالث الذى هو آخر هذا

الكتاب الجليل في ثالث رمضان المعظم بقاس سنة سبع بموحدة وخمسين وثلاثمائة وألف على زمة الشريف العالم النبيل الأديب الشاب الزكى الأريب سيدى المنتصر حفيد المؤلف المذكور ضاعف الله له الأجور والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وإمام المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم.

يقول أبو على محمد المنتصر بن محمد الزمزمى بن محمد بن جعفر الكتانى أتممت دراسة هذا الكتاب الخطير الشأن الرفيع المقام الجامع للعلم الإلهى الصفاتى والعمى المحمدى وعلوم الحقائق الصوفية بجميع مجلداته الثلاثة فى ليلة فاتح رجب الفرد سنة سبع وستين وثلاثمائة وألف بمدينة سكفاى تغرسلا مهجر محنتى واختارى والحمد لله على حال أولاً وآخر لا رب غيره ولا معبود سواه وصلوات الله وسلامه على سيد العالم محمد وعلى آله والتابعين.

المراجع

- ١- القرآن الكريم، كلام رب العالمين.
- ٢- الأحاديث المختارة، طبعة مكتبة النهضة الحديثة مكة المكرمة، الطبعة الأولى، تحقيق عبد الملك بن عبد الله بن دهيش.
- ٣- الأدب المفرد للبخاري، طبعة دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الثالثة، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي. الإرشاد للتحليل بن عبد الله القزويني أبو يعلى، طبعة دار مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، تحقيق د/ محمد سعيد عمر إدريس.
- ٤- الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر، طبعة دار اتلجيل بيروت، الطبعة الأولى، تحقيق علي محمد السجاي.
- ٥- الزهد لحناد بن السري، طبعة دار الخلفاء للكتاب، الكويت، الطبعة الأولى، تحقيق عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي.
- ٦- حلية الأولياء لأبي نعيم الأصبهاني، طبعة دار الكتاب العربي، بيروت.
- ٧- الطبقات الكبرى لابن سعد، طبعة دار صادر، بيروت الطبعة الثانية، تحقيق محمد زياد منصور.
- ٨- طبقات الحديث بأصبهان، لأبي الشيخ بن حيان، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية، تحقيق عبد الغفور عبد الحق البوشي.
- ٩- الكامل في ضعفاء الرجال، لعبد الله بن عدي بن عبد الله بن محمد أبو أحمد الجرجاني، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثالثة، تحقيق يحيى مختار غزاوي.
- ١٠- كشف الخفاء للعجلوني، طبعة مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الرابعة، تحقيق أحمد القلاش.
- ١١- مجمع الزوائد للهيتمي، طبعة دار الريان للتراث، القاهرة، وبيروت.

- ١٢- المعجم الأوسط للطبراني، طبعة دار الحرمين القاهرة، تحقيق طارق بن عوض الله بن محمد و عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني.
- ١٣- المعجم الصغير للطبراني، طبعة المكتب الإسلامي بيروت. الطبعة الأولى، محمد شكور محمد الحاج أمرير.
- ١٤- المعجم الكبير للطبراني، طبعة مكتبة العلوم والحكم الموصل، الطبعة الثانية، تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي.
- ١٥- معجم شيوخ أبو بكر الإسماعيلي، لأحمد بن إبراهيم بن إسماعيل الإسماعيلي أبو بكر، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، الطبعة الأولى، تحقيق زياد محمد منصور.
- ١٦- المحلى لابن حزم، طبعة دار الآفاق، بيروت، تحقيق لجنة إحياء التراث العربي.
- ١٧- المستدرک علی الصحیحین، طبعة دار الكتب العلمية بيروت، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا.
- ١٨- موطأ الإمام مالك، طبعة دار إحياء التراث العربي مصر، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي.
- ١٩- مسند الإمام أحمد، طبعة جمعية المكثر الإسلامي.
- ٢٠- مسند الإمام أحمد، طبعة مؤسسة قرطبة مصر.
- ٢١- مسند عبد بن حميد، طبعة مكتبة السنة، القاهرة، الطبعة الأولى، تحقيق صبحي البدري السامرائي، ومحمود محمد خليل الصعيدي.
- ٢٢- مسند أبي يعلى، طبعة دار المأمون للتراث دمشق، الطبعة الأولى، تحقيق حسين سليم أسد.
- ٢٣- مسند الطيالسي، طبعة دار المعرفة بيروت.

- ٢٤- مسند الشاشي، لأبي سعيد الهيثم بن كليب الشاشي، الطبعة الأولى، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، تحقيق محفوظ الرحمن زين الله.
- ٢٥- مصباح الزجاجاة لأحمد بن أبي بكر بن إسماعيل الكنانى البوصيرى، دار العربية، بيروت، الطبعة الثانية، تحقيق عماد المتقي الكشناوي.
- ٢٦- مصنف عبد الرزاق، طبعة المكتب الإسلامى، بيروت، الطبعة الثانية، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي.
- ٢٧- مصنف ابن أبي شيبة، طبعة مكتبة الرشد الرياض، الطبعة الأولى، تحقيق كمال يوسف الحوت.
- ٢٨- موسوعة ديوان الشعر القطرية.
- ٢٩- سنن الترمذى، طبعة جمعية المكثر الإسلامى.
- ٣٠- سنن الترمذى، طبعة الحلبي، تحقيق أحمد شاكر وآخرين.
- ٣١- سنن النسائى، طبعة جمعية المكثر الإسلامى.
- ٣٢- سنن النسائى (المتجنى)، طبعة مكتب المطبوعات حلب، الطبعة الثانية، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة.
- ٣٣- السنن الكبرى للنسائى، طبعة دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى، تحقيق الدكتور عبد الغفار سليمان البنداري و سيد كسروي حسن.
- ٣٤- سنن البيهقي الكبرى، طبعة مكتبة دار الباز مكة المكرمة، تحقيق محمد عبد القادر عطا.
- ٣٥- سنن أبي داود، طبعة جمعية المكثر الإسلامى.
- ٣٦- سنن أبي داود، طبعة دار الفكر بيروت، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد.
- ٣٧- سنن ابن ماجه، طبعة جمعية المكثر الإسلامى.
- ٣٨- سنن ابن ماجه، طبعة دار الفكر بيروت، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي.

- ٣٩- سنن الدارمي، طبعة دار الكتاب العربي، بيروت تحقيق فواز أحمد زمرلي و خالد السبع العلمي.
- ٤٠- الفتن لنعيم بن حماد، طبعة مكتبة التوحيد، القاهرة، تحقيق سمير أمين الزهيري.
- ٤١- الفردوس بمأثور الخطاب، للدليمي، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، تحقيق السعيد بسيوني بن زغلول.
- ٤٢- فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني، طبعة دار المعرفة بيروت، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، ومحب الدين الخطيب.
- ٤٣- صحيح البخاري طبعة جمعية المكثر الإسلامي.
- ٤٤- صحيح البخاري، طبعة دار ابن كثير اليمامة، بيروت، تحقيق الدكتور مصطفى ديب البغا.
- ٤٥- صحيح مسلم طبعة جمعية المكثر الإسلامي.
- ٤٦- صحيح مسلم، طبعة دار إحياء التراث، بيروت، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي.
- ٤٧- صحيح ابن حبان، طبعة مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية، تحقيق شعيب الأرناؤوط.
- ٤٨- صحيح ابن خزيمة، طبعة المكتب الإسلامي بيروت، تحقيق الدكتور محمد مصطفى الأعظمي.
- ٤٩- شذرات الذهب لعبد الحي بن أحمد بن محمد العكري الحنبلي ابن العماد، دار بن كثير، دمشق، الطبعة الأولى، تحقيق عبد القادر الأرناؤوط ومحمود الأرناؤوط.
- ٥٠- شعب الإيمان للبيهقي، طبعة دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى، تحقيق محمد السعيد بسيوني.

- ٥١- تاريخ مدينة دمشق، لأبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله الشافعي، طبعة دار الفكر بيروت، تحقيق محب الدين أبي سعيد عمر بن غرامة العمري.
- ٥٢- تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٥٣- التدوين في أخبار قزوين، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، تحقيق عزيز الله العطاري.
- ٥٤- الترغيب والترهيب للمنزري، طبعة دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى، تحقيق، إبراهيم شمس الدين.
- ٥٥- تفسير القرطبي، طبعة دار الشعب، القاهرة.
- ٥٦- تفسير الطبري، طبعة دار الفكر، بيروت.
- ٥٧- تفسير البيضاوي، طبعة دار الفكر بيروت، تحقيق عبد القادر عرفات العشا حسونة.
- ٥٨- تفسير ابن كثير، طبعة دار الفكر بيروت.
- ٥٩- تهذيب الأسماء، محيي الدين بن شرف النووي، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى، تحقيق مكتب البحوث والدراسات.

الصفحة	الموضوع
٥	الحلافة الكبرى والنيابة عن الله
١٣	لواء الحمد
١٤	تضمن الشريعة المحمدية لجميع الشرائع
١٦	تنبيه
٢٢	لطيفة أخرى
٢٤	إرساله ﷺ إلى جميع المخلوقات
٣٠	تنبيه
٣١	تنبيه
٣٣	سيدنا محمد ﷺ الفرد الأعظم من المرسلين ومن عوالم الله أجمعين
٣٩	الله تعالى كتب اسمه ﷺ مع اسمه على ساق العرش
٤١	اختصاصه ﷺ بتسميته بالكثير من أسماء الله الحسنى
٤٢	اسمه محمد ﷺ
٤٢	تنبيه
٤٦	تقبيل اسمه ﷺ عند رؤيته
٥٩	تنبيه
٦٠	تنبيه آخر ومسألة التخلق بأخلاق الله تعالى
٦٠	تمة
٦١	هل يصح التخلق بالقيومية؟
٦٨	فضايلها قال فيها ﷺ للشيء كن فكان
٨٠	أدب أهل الله
٨٢	دعائه ﷺ بالرحمة لأصحابه
٨٣	معجزات دالة على أن يده التصرف ﷺ

- النبي ﷺ مفوض إليه في الأحكام الشرعية ٨٤
- جميع علم النبي ﷺ من القرآن ٩٢
- إرادة الرسول ﷺ من إرادة الله ١١٦
- من أسمائه ﷺ المشرع والشارع ١١٩
- ما صدر منه ﷺ من الدين والشرائع والأحكام ١٢٠
- نزول جبريل خاص بالأنبياء ١٢٣
- الفرق بين النبي والولي ١٢٤
- تغيره ﷺ في بعض الأمور ١٢٨
- ما صدر من النبي ﷺ بلا وحى ولا اجتهد ١٣٧
- يخص ﷺ من شاء بما شاء ١٤٠
- هل يجوز أن يفوض الله تعالى الحكم إلى نبي أو عالم؟ ١٤١
- تخصيصه ﷺ لكثير من الناس بأشياء تفيد الوقوع له ١٤٥
- تنبيه ١٤٩
- الوحي من الله لكل على قدر مرتبته ١٥١
- اجتهاده ﷺ ليس كاجتهاد غيره ١٥٤
- من خصائصه ﷺ أن يخص من شاء بما شاء من الأحكام ١٥٦
- ١٦١ ترخيصه ﷺ في النياحة لأم عطية ١٦١
- ترخيصه ﷺ في ترك الإحداد بعد ثلاثة أيام ١٦٣
- ترخيصه ﷺ في التضحية بالعناق ١٦٤
- ترخيصه ﷺ في جعله التعليم صداقاً للزواج ١٦٦
- ترخيصه ﷺ لأم سليم في تزوج أبي طلحة ١٦٨
- ترخيصه ﷺ لسهلة بنت سهيل في إرضاع سالم بن معقل الفارسي ١٦٩
- ترخيصه ﷺ تعجيل صدقة عامين لعمة العباس ١٧٣

- ترخيصه ﷺ لأم أيمن أن تقول عند الدخول سلام أو السلام عليكم ١٧٥
- إذنه ﷺ لعلی ﷺ في الجمع بين اسمه وكنيته للولد الذي يولد له بعده ١٧٦
- التكني بكنيته ﷺ ١٧٨
- المحمديون الذين يكونون أبا القاسم ١٨٣
- إذنه لعلی في المكث في المسجد جنباً ١٨٤
- إذنه ﷺ لعلی ﷺ في النوم قبل العشاء بخلاف غيره ١٨٧
- إذنه ﷺ لعلی ﷺ فتح باب من داره في المسجد النبوي ١٨٧
- إذنه ﷺ في فتح خوخة في المسجد لأبي بكر الصديق ﷺ ١٨٩
- إذنه ﷺ للمجامع في رمضان أن يأكل من كفارة نفسه ١٨٩
- إذنه ﷺ في لبس الحرير للزبير وعبد الرحمن بن عوف ١٩١
- حكم لبس الحرير ١٩٣
- ترخيصه ﷺ في لبس خاتم الذهب للبراء بن عازب ١٩٤
- ترخيصه ﷺ لسراقة بن مالك لبس سوارى كسرى وتاجه ١٩٥
- المؤاخاة بين من شاء من أصحابه ﷺ ١٩٦
- تخصيصه ﷺ لنساء المهاجرين بأن يرثن دور أزواجهن ١٩٦
- ترخيصه ﷺ في إرجاع من طلقت ثلاثاً بدون محلل ١٩٧
- ترخيصه ﷺ في التبتل ١٩٩
- هل الانقطاع إلى العبادة أفضل من النكاح أم النكاح أفضل؟ ٢٠١
- ترخيصه ﷺ لعائشة في اشتراء الولاء لموالى بريرة ٢٠١
- جعله ﷺ الخيار ثلاثة أيام ٢٠٢
- ترخيصه لضباعة بنت عمه في التحلل من الإحرام بالحج بالمرض ٢٠٣
- ترخيصه ﷺ في ترك المييت معنى ٢٠٥
- ضربه ﷺ لعثمان ﷺ يوم بدر بسهمه وأجره وكان قد تخلف ٢٠٦

- ٢٠٩ ضربه ﷺ لجعفر وأصحابه ممن قدم معه بسهم
- ٢١٠ ترخيصه ﷺ لمعاذ بن جبل ﷺ في قبول الهدية
- ٢١٢ تحريره ﷺ على ﷺ أن يتزوج على فاطمة
- ٢١٩ من أسمائه ﷺ الحاكم
- ٢٢٠ ومن أسمائه أيضاً القاضي
- ٢٢٣ دحية من أسمائه أيضاً خليفة الله
- ٢٢٣ ومن أسمائه أيضاً قيم أو القيم
- ٢٢٨ أمين الله على خزائن الفواضل ومستودعها ومقسمها على حسب القوابل
- ٢٣٣ ومن أسمائه ﷺ القاسم
- ٢٣٥ عروس المملكة
- ٢٣٨ مرتبة الإنسان الكامل
- ٢٤٢ أول كل شيء برز عن الذات العلية الإلهية نور سيدنا محمد ﷺ
- ٢٤٩ من أسمائه ﷺ نعمة الله
- ٢٤٩ ومن أسمائه مولى النعمة
- ٢٥٠ ومن أسمائه أيضاً هدية الله والرحمة المهداة
- ٢٥٠ ومن أسمائه أيضاً مفتاح الرحمة ومفتاح رحمة الله
- ٢٦٣ ومن أسمائه أيضاً موتى الرحمة
- ٢٦٣ ومن أسمائه أيضاً إمام الخير
- ٢٦٣ ومن أسمائه أيضاً أمين الله على الخزائن
- ٢٦٤ ومن أسمائه أيضاً القاسم
- ٢٦٥ ومن أسمائه أيضاً الجامع
- ٢٦٦ ومن أسمائه أيضاً إنسان عين الكل وإنسان عين الوجود
- ٢٧٧ الاجتماع به ﷺ مناماً وبقظة

٢٨٥ مقام الوسيلة
٢٩٠ أسباب إحباط العمل
٢٩٢ المقام المحمود
٢٩٥ الوصول إلى حضرة الله من طريق الصلاة على النبي ﷺ
٣١٨ خصائص هذه الأمة المحمدية
٣٢٠ نفيسة
٣٢٣ المراجع

رقم الإيداع
٢٠٠٤/١٠٥٧٥